

مستحقان طلبه شریف

محمد حسین

معنی الظلم ب شرح لایب نفوس و انوار

الامير الشيعي محمود بن علي الحسيني

اسمعیل بن قیس بن عقیل



حامد أبعد البسمة لمن هو موعى البصاعة . ومصليا على  
 من له الشفاعة . فذوق الشروع والفراغ من تحشية هذا  
 الشرح مغنى الطلاب . بعون الله الملك الوهاب . على أسلوب  
 تحشيتي لنتائج الافكار . بلا فرق من اسباب الترتيب وكيفية  
 التحشية والازبار . في زمن ناصر الاسد وحامي المسلمين

و مؤسس اركان الدولة والدين . السلطان

ابن السلطان السلطان الغازي عبده

الحكيم خان ابن السلطان الغازي

عبد المجيد خان دام

علا ركنه بادام

الهدوء

م

معارف نظارت جليله سندن فيه حيات شرعية يد داعيات  
 اعطا اولنا امتياز ايله اشبو كتاب طبع ونشر اولدو بغني  
 واران دولت عليه سي قونسولا نوسي جانيندن دخي امبار

منزبورك مصدق اولدو بغني اخطار

سباقنده اشبو محمد

نمق و غرارد



معارف نظارت جليله سي رخصتيله

حسن پاشا خاتمه على

افندي مطبعه سنده طبع قشيد

مزمور و تاريخ رخصتيله

۴۰۶ شيفان ۲۳ و ۲۴



محل فرختي  
 حکاکل در و نیت ۱۳  
 غروره حافظ محمد  
 انشديک  
 دکايشدر

منشور

آثر القلبية لآصالها ولا عترف العجز عن الاستمرار الثبوت  
في الحكد وآثر المضاعف للدلالة على الاستمرار الجدي  
وآثر صيغة الحكاية منه لتخصيص على عدد وراحمه منه  
والم يفرضها استعظاما لا اراحمه كانه انما يعيم بجمع  
من حسن

واما الماضى فيدل على الاقطار والتفصى مع انه لا يدل  
على استغراق المحمد في جميع الارضه المانيه ايضا

نور احمد  
بسم الله تعالى مخاطبة تيسيراً على القسوس ولأن اللائق بحاجات  
الكامد ان يلا حفظ الممود اولاً فاحضراً ومشا هذه ثم بحمد  
من سر رسالة حصه

عائدة هذا التنبية اشارة الى ان هذا الحكم قد وقع على الوجه السابق او السابق بحال كما مدان بل حفظ المحمود قريبا على قياس ما ذكره في النكتة الثابتة <sup>منه</sup>

منته  
کاملاً بایم قوت علیهم السلام الاحسان ان تعبدوا الله لعلکم تارکون  
فان لم تکن تراه فانه یراک مسهر



بسم الله الرحمن الرحيم

خبر کس نامین جعل المنطق من انا بطریق التفهیم والتحقیق

و شکرک یا من زین اللذھان بکتاب التصویر

التصديق \* ونضلي على نيتك محمد الهادي الى سواد الطير  
عنه خفيه

اما بعد فلما كانت الرسالة المشهورة يا ايها النعمان

المكتبة من علم الشريعة

وأما كلمة يامن بين حروف الذاء الذي هو ينعمل للبعد  
والقريب والمتوسط إشارة إلى المراتب الثلاثة الثالثة  
بين العبد واكثر سبحانه وتعالى فأي من العبد معه تعالى  
أما العربية وأما البعدية وأما التوسط فالأول تعالى  
المقربين والثاني مقام اصحاب الشمال أي أهل الكفر  
والزندقه والثالث درجة اصحاب اليمن أي أهل الإيمان  
وسمى أما موصولة بالفعل بعد ما فتح يكون شاذي  
مضافا للمضاف مثل يا عليا لا تجعل كلمة الخوف كبح  
الشاذي ومضمونة المحمل على أنها مقفولة أو هو المقدر  
وأما موصولة فتح يكون شاذي مفردا معرفة بمنية على الظم  
نقد يراو مضمونة محلا مقفولة قولسه جعلا أي صير  
ومقتضى الظاهر التوجيه بالخطاب لأن يقول جعلت وفي  
العدول عنه التفات فخذ الجهور وإن كنتان فأيته و  
هي تشييط القلوب بتوجيه الأسلوب إذ لكل جدي لدرجة  
وخاصية وهي التعظيم والتضرع والخشوع حتى

[illegible]

قوله مصنفه بالترکیه ان اوزع یانه جی بره دینور  
صکره مطلقا یانه جی برده استعمال اولندی بعد  
انکصوص یانه تجوزه احتمال وارور ذکر مختار اوده  
حال طریقید و حقیقتده احتمالی وارور خفی اولم یی  
کس

مضمون محتوی علی العجائب من القواعد \* و مستعمل علی  
الغرائب من الفوائد \* نکات معانیها محتجبه تحت حجاب

قوله ان كانت معانيها محجبة تحت حجاب جملة من انقطة وتخييل  
الكافية وفيه استقارة بالكناية حيث شبهت النكات بالاناء  
في المعنوية والمقبولية واستعملت في النكات وتركت دول  
عليها باثبات محجبة الى النكات والمطلولة عليها كنيته و  
الاثبات تخيلية والقرينة ايضا ذلك تحت حجاب مما يلزم  
المستعار منه فيكون ترشحا قوله ووجازة الفاظها  
اي ايجازها واختصارها مستورة وفيه ايضا استقارة  
كثيرة فافهم ان مراد باب من الابواب السبعة الاتية ولا يخفى  
لما فيه من المبالغة في ايجازها وكان يجوز ان يكون زائدة  
كما في قوله تعالى وكان في المهد صبيا ومثالية لقوله اذ  
كنت كان الناس صنفان شامت وناقصة اسمها  
ان اكتب وغيرها بخط وقد تنازع في قوله ان اكتب افعال  
لغة كان وخط وكان

\* ووجازة الفاظها مستورة في كل باب \* وكان واجد  
من شروحها في غاية الاختصار \* ونهاية الافتصار \*  
بل بعضها كتن مئين \* يحتاج الى توضيح ومبين \* احب  
الى شرح يزيل احتياجها \* ويسهل الوصول لمن اراد انت  
\* وكان مخبر بالي \* وان كان غير لائق بحال \* ان اكتب لها  
شرحاً يجلل صعاها \* وكشف عن وجوه فرائد صانها \*  
انقدبه مطارح الاكابر \* ووضح فيه خرائن الاسرار \* على وجه

التي معناها الدقيقة فالأضافة من قبيل اضافة الصفة  
إلى الموصوف والنتيجة جمع نكتة وهي المرديق لا ينسب  
إليه كل واحد كذا استفيد

لطیف \* و منهج منیف \* اغاثة للطلابین \* و مقید للامراض  
الباقین \* و لقد طال ما جال فی صدري \* الا ان وقع الاحتیاج

قوله فانه مما وجد في نسخة نزاره اي من ارسالة  
على النسخة الاولى شبه الماثر بالفوائد في المقابلة  
والثبوتية واستفادت الماثر على طريق الاستقارة  
المعددة والقرينة للبيان والوجه ونفاها ترشح على

فی دمی \* ثم استشفاف عض الطیبة الی \* والی فرشتا لدی  
 یافط یمنهم نہ مری ای کشرع کنان ذلک شرع نہ استعید  
 \* قد هتجنی الی شروع ذلک \* وان کنت بعد من هنالك \*

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠





[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

سبب موافقه مجلسین  
 و در این باب توضیحی  
 در این باب توضیحی  
 در این باب توضیحی

والتوفيق بغير الله أفعال عبادة  
بالحسنات والبركات  
والنعمان والفضل  
والعز والكرام

وغير الطاعة في غير خوف  
وغير الدعوة إلى الطاعة

والمعنى الصواب اعلم من الخيرة والشر فهو غيرنا سبب هذا  
بمختلف العرف فانه مختص بكثير ومدوم للقرنية الثانية  
فتعني قوله على توفيقه على خلق قدرة الطاعة فينا وهو  
عكس اخذ لان الذي هو خلق قدرة المعصية آو هو العاقل  
وداع اخير والطاعة في قلوبنا وهو عكس اخذ لان  
بالمعنى الذي مر اسكنى اده

والنظرة على الداخلية على المحمودية بمعنى لام الاجابة فكون  
مادة لقوله نعم الله وهو وكوي وقوله لا توفيقه اشارة  
الى صفات القياس وكبراه مطوية قريب القياس هكذا  
الله مستحق للحمد لانه تعالى موفق وكل موفق مستحق  
للحمد فالله مستحق للحمد در راجح

مسما كان او كافر فاذا حقق في الحكم لمزم ان يكون  
الكافر موافقا وهذا فاسد والمستلزم للفاسد  
فاسد فتعريف الاستغنى فاسد

مجلس شورای اسلامی  
کتابخانه

فوله التي هي مع العلم بغيره وبينه للاستطاعة فلا  
يكون بغيره سلافة الأسباب والآلات أيضا وهذا من  
الاراد المذكور فته بر وفلا عنه الجواب بمجران المراد  
بالقدرة في تعريفها لا شعري ومن تابعه هي القدرة  
الحقيقية التي يكون بها الفعل المعبر عنها بالاستطاعة  
سعة القصد

فان قلت لكون الانعام راجعا الى صفة التكوين وكونها صادرة منه تعالى بالايجاب لم يصح ان يكون محمودا عليه كعدم كونه اختياريا قلنا كون المحمود عليه اختياريا اعم من اخفيضه واكبحه او المراد بالاختيارى ما منه من التماسه بالامانة بالاختيار والتفصيل في الفتاوى ١١٠

التي هي من جنسها في سنة تدبره ونسلكه منصفه = من جدير بها وارتياها بمجدها  
 ومجدها وفيها سياحة في قصد الاظهار العجرج عن الاثيان بمجدها على وجه  
 الثبات والديمام وآتي بنون العظمة اظهار الميرور بها الذي هو من جنسها

تَعْلِيمِ اللَّهِ لَنَا فِيهِ لِلْعِلْمِ امْتِنَانٌ لَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ

حدیث فقیر نور محمد اللہ شیعہ بنائے بلوغاً (علم توفیقہ) لای

تعبه من تعبنا فما راحة له  
خلة وقد طاعتنا في التوبة عن الأثم

والتاريخ المذكور في المتن المذكور

و حيدر مام الزكركي

عالمی سطح پر بین الاقوامی سطح پر

مخطف اللهم الآن ليون مرزوق القدر لموره الهربه من الله

التي هي مع الفعل كما هو مذهب أهل الحق من أن القدرة مع الفعل

والتوفيق عكس الخذلان فإنه خلق قدرة المعصية وإنما حمد على التوفيق

ای ۲ مقابلہ لامطلقا لان الاول واجب والمانے مندوب

(وَسُبْحَانَهُ هِدَايَةُ طَرِيقِهِ) السُّؤَالُ وَالْجَوَابُ مُتَوَاتِرٌ وَأَدْفَانُ وَلِيِّهِ

بينه وبين الامر والالتباس فرق من جهة الصيغة وانما يحصل

رجبی، رسول و امام زمانه و رضی الله عنه  
 ...

منه

[illegible]

والتصديق في سوادها  
ما قاله بانصاف البيان  
شئت ان تعلم حقيقة الحال  
وما قاله الزبير

هذا جنى على خلاف ما يستفاد من كلام العلامة التفتازاني في شرح العقائد النسبية حيث قال ان المخارعة لا شارة هو التعريف الثاني وهذه المعقولة هو التعريف الاول وما قاله ان شارة هذا بناء على المشهور ودفع المناقاة بين المخارعة والمشهور مذكور في شرح الرشدي نقلا عن اختياره فارجع اليها شئت ٣٣

هذا جنى على خلاف ما يستفاد من كلام العلامة التفتازاني في شرح العقائد النسبية حيث قال ان المخارعة لا شارة هو التعريف الثاني وهذه المعقولة هو التعريف الاول وما قاله ان شارة هذا بناء على المشهور ودفع المناقاة بين المخارعة والمشهور مذكور في شرح الرشدي نقلا عن اختياره فارجع اليها شئت ٣٣

يحصل الفرق بالمقارنة فانها ان قارنت الاستعداد فهو الامر وان قارنت التباين فهو الالتباس وان قارنت الخضوع فهو السؤال والدعاء فالسؤال ما دل على طلب الفعل لانه وضعي مقارنا للخضوع والهداية الدلالة على ما يوصل الى المطلوب او حصل به بالفعل او لا والدلالة الموصلة الى المطلوب فالاول مذهب اهل الحق والثاني مذهب اهل الاعتزال واكثرها استعمالا وكلا المعنيين لانه لا نزاع بينهم في حقيقة لانها جنى تارة بمعنى خلق الالهة او تارة بمعنى عبادة الله بصلوة رقيقة تارة بعبادة الله بصلوة رقيقة (ونصلي على محمد) الصلوة من الله رحمة ومن الملائكة استغفار ومن الناس من اجتنوا دعاء وقد جمعها قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ومحمد مينا

قال صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى وهذا الطراط المستقيم هذا ما صدر ان يعقوب باللام او بالياء نحو قوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للذي هي اقوم والمثل لهدى الى صراط مستقيم فتعبر عما اختاره في قوله تعالى واختار موسى قوم ومعنى طلب الهداية وهم سهدون طلب زيادة الهدى بمنح الاطراف كقولهم تعالى والذين اهدى الله اذاهم هدى والذين جاوهوا فبنا لهدى بهم سبيلنا وعن علي وابي رضى الله عنهما هذا نبينا وقرآنا عبادة الله ارشدا انتهى كلامه رضى

والله اعلم بالطريق الطريق الجهد وهو الطريق المستقيم اعني طلبة الاسلام ويجوز ان يراد به نفس الامر وهو ما على ما قاله لو ان مثله ذلك التقديرين فيه فيجمع الى قوله تعالى وهذا الطراط المستقيم كما ينبغي ان يسمي لاده

والطريق هو السبيل الذي يطرأ بالارحار الى الشرب والجموع طريق واما الطريق فيجمع طريقته نحو قوله تعالى خلقنا فوكم سبع طرائق واعانته الى ضيقه في قرية على انه استقارة شبه الانفال المحمودة والمحصل الممدودة الموصلة الى رضا الله تعالى بالسبيل الموصلة الى المطلوب في الاتصال ثم استعمال لفظ الطريق الموصلة لثانيه في الاول استقارة مصرحة بهذا واعلم ان الطريق قد يتركز وقد يترشح لكن استعماله ذكر اكثر منه في قوله تعالى

هذا جنى على خلاف ما يستفاد من كلام العلامة التفتازاني في شرح العقائد النسبية حيث قال ان المخارعة لا شارة هو التعريف الثاني وهذه المعقولة هو التعريف الاول وما قاله ان شارة هذا بناء على المشهور ودفع المناقاة بين المخارعة والمشهور مذكور في شرح الرشدي نقلا عن اختياره فارجع اليها شئت ٣٣

من طرف من العبد المذنب  
الافتقار الى الله تعالى  
والافتقار الى خلقه  
والافتقار الى نفسه  
والافتقار الى ما سواه

من طرف من العبد المذنب  
الافتقار الى الله تعالى  
والافتقار الى خلقه  
والافتقار الى نفسه  
والافتقار الى ما سواه

والمقصود منه تذكرا بانه انما ينفذ هذه الامور المشتركة بكون  
مفارا للترك واليتم في ان الشروع غير اضر عنها فزم  
في التيمن والترك ويسمى شر هذا في علم الابدع الاقتصار  
العرب من التخصيص ونفس الخطاب اما الاقتصار فلا  
اذا اتفق بعلوم قبل المقصود يسمى هذا الكلام ان يتبين  
او المقصود شيئا ثم اذا انتقلت الى المقصود فان كان  
يكون الانتقال من اليه مع رعاية النسبة بينهما او لا  
والاول يسمى تخلصا والثاني اقتضابا ومن الاقتضاب  
ما هو قريب من التخصيص في انه يشوبه شيء من اللزوم والالتصاف  
بينها فوجه الاقتضاب بالعرب من التخصيص انه اقتضاب  
من جهة الانتقال الى كلام آخر من غير مناسبة لكنه يقرب  
منه ويشبه التخصيص حيث قصد نوعا من الربط بالقدم  
فقط

ثم لما كان اصل الكلام في هذا المقام مما يمكن من شيء فبعد  
الذكر والثناء وقت كلمة اما موقع اسم هو البتة التي هما  
وغير هو شرط وهو بين من شيء وتضمنت معانيها  
وتضمنها معنى الشرط لزمت الغاء الالفة للشرط غايبا  
وتضمنها معنى الابتداء لزمت لصوق الاسم الالزام للبتة  
فغدا كمن حاكاني وابقاء له بعد الامكان فتق  
الكلام كما وقع شيئا ما وقع بعد الذكر واكثر والثناء  
تأليف الرسالة كمن شيئا ما يقع لا محالة فتوقع التأليف  
بعد الاشياء المذكورة امر مجزوم لانه جمل لازما لوقوع شيئا  
في الدنيا وما دامت الدنيا يقع فيها شيئا فظهر ان الشرطية  
المذكورة لزومية على عرض المؤلف وفي قصده والوضوح  
تأكيد وتوقع التأليف بعد الامور وهذا الوضوح لا يحصل  
بالاتفاق اصلا كما لا يخفى على الفطن السليم ياراد

احمد وعشرين الاقرين وغير شدة ورطوبة (اجمعين) تاركه  
من شي بعد البسملة وما بعدها (فهذه) الى الامور المحاضرة في  
الذهن كان المصحح استحضار المعاني التي سبقت في راسه على وجه  
الاجمال واوراد اسم الاشارة لبيانها فان اسما والاشارة وان كان  
وصفها الامور المبصرة الا انها ربما تشتمل في الامور المعقولة لثبوت  
ومعناها اما الاشارة الى اتقان هذه المعاني حتى صار يشهد لكل علم  
بها كانه مبصرة عنه ويقدر على الاشارة اليها والى كل نقطة  
الطالب كانه بلغ مبلغا صارت المعاني عنده كالبصر واستحق  
ان يشار اليه العقول بالاشارة الحسية وفيه بالغة في حيث  
الطالب هذه اذا كانت الدباجة مقدمة على الرسالة ولين كانت  
متأخرة عنها كما هو رأي الاكثر من المصنفين فيكون المشار اليه  
حسوبا متحققا (رسالة) مؤلفة (في) علم

من الاشارة الى الامور المحاضرة في  
الذهن كان المصحح استحضار المعاني التي  
سبقت في راسه على وجه الاجمال واوراد  
اسم الاشارة لبيانها فان اسما والاشارة  
وان كان وصفها الامور المبصرة الا انها  
ربما تشتمل في الامور المعقولة لثبوت  
ومعناها اما الاشارة الى اتقان هذه  
المعاني حتى صار يشهد لكل علم بها كانه  
مبصرة عنه ويقدر على الاشارة اليها والى  
كل نقطة الطالب كانه بلغ مبلغا صارت  
المعاني عنده كالبصر واستحق ان يشار  
اليه العقول بالاشارة الحسية وفيه بالغة  
في حيث الطالب هذه اذا كانت الدباجة  
مقدمة على الرسالة ولين كانت متأخرة  
عنها كما هو رأي الاكثر من المصنفين فيكون  
المشار اليه حسوبا متحققا (رسالة) مؤلفة  
(في) علم

من الاشارة الى الامور المحاضرة في  
الذهن كان المصحح استحضار المعاني التي  
سبقت في راسه على وجه الاجمال واوراد  
اسم الاشارة لبيانها فان اسما والاشارة  
وان كان وصفها الامور المبصرة الا انها  
ربما تشتمل في الامور المعقولة لثبوت  
ومعناها اما الاشارة الى اتقان هذه  
المعاني حتى صار يشهد لكل علم بها كانه  
مبصرة عنه ويقدر على الاشارة اليها والى  
كل نقطة الطالب كانه بلغ مبلغا صارت  
المعاني عنده كالبصر واستحق ان يشار  
اليه العقول بالاشارة الحسية وفيه بالغة  
في حيث الطالب هذه اذا كانت الدباجة  
مقدمة على الرسالة ولين كانت متأخرة  
عنها كما هو رأي الاكثر من المصنفين فيكون  
المشار اليه حسوبا متحققا (رسالة) مؤلفة  
(في) علم



وَمِنْهُ هَذَا السُّؤَالُ عَنِ الدَّامِ عَلَى مَعْنَى الِاسْتِغْرَاقِ  
يَكُونُ إِجْمَاعُ الْمُحَقِّقِينَ عَلَى أَنَّ الدَّامَ عَلَى مَعْنَى الِاسْتِغْرَاقِ  
لَا يَكُونُ إِجْمَاعُ الشَّرْعِ فَمِنْهُ هَذَا السُّؤَالُ عَنِ الدَّامِ عَلَى مَعْنَى  
الِاجْتِمَاعِ فَمِنْهُ هَذَا السُّؤَالُ عَنِ الدَّامِ عَلَى مَعْنَى الِاجْتِمَاعِ

فهي العلوم الكسبية التي تحتاج في حصولها إلى كسب وفكر لأن  
العلوم البدئية لا تحتاج في تحصيلها إلى شيء من الكسب فكيف لا  
استحضار شيء من القواعد المنطقية وإنما لا يجب استحضارها لأن  
القواعد ليست نفسها بقيد معرفة الفكر والآن لم يعرف المنطق فلو  
أصله وليس ذلك لأنه بما يغلط لا يحال القواعد أولياتها وإلى  
هذا شبه قولهم في تعريف المنطق قسم مراعاتها الذهن وأما يجب  
استحضارها المنهج في شيء من العلوم لأنه ليس بالعلوم والآلة  
مقدمة على ذلك الشيء فإن قلت بل من كونه آلة للعلوم كونه آلة  
لنفسه لأنه من العلوم قلت إن علم في نفسه وآلة لفكره والشيء الواحد  
بحوزان يكون آلة وعلم باعتبارين والمراد من العلوم في قوله شيء من العلوم  
سوى المنطق (مستغنياً بالله) أي طالباً منه القوة (أي مفيضاً) أي  
مقبولاً من القوة في نفس الأمر (أو الجود) أي العطاء على عباده ثم لما كان  
العرض من المنطق معرفة صحة الفكر وقبوله والفكر كما تفصيل الجواهر

١٠٠

卷之四

卷之四

*[Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]*

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

فمن التفسير يقال فلانة خير الناس ولا يقال خيرة  
الناس ويقال فلان خير الناس ولا يقال خير الناس  
رسدي

فما ان لم ينقسم الى مقصورين وشبهه في ذلك الجمل  
ينقسم الى مجهول مقصور الى مجهول اذا كان له  
نقود والمجهول يقضي الى مجهول اذا كان له  
او لم يقضي الى مجهول اذا كان له  
بعضها مقصور بالذات الى المقصور لا بالابواب  
ان كان بعضها مقصور الى البعض واما بعضها  
مقصود بالعرض او هو ما يخرج من الفقه في الحقيقة  
عنها كالمسح ليس من حيثها موصلة برزخ حيث انما  
في الموصلة بانها فيكون البحث بالعرض اسهل

وهذا مقصود من ترتيب الابواب او نقول ابواب الموصلة  
الى المقصورين التقديم بحسب الوضع لان الموصلة الى المقصور  
المقصود والموصلة الى المقصورين المقصود والمقصود  
مقدم على المقصورين طبعاً فيجب تقديمه وضعاً يوافق الوضع  
الطبع واما فن المقصود مقدم على المقصورين طبعاً لان  
المقصود ما خرج من المقصورين او شرط له واما المقصودان على كل  
والشرط طبعاً وتختص ابيان المقصودات ولا كما  
اب غرض مقصوداً في القولات طبعاً انما المقصود

المجهول التصوريه او المقصود كان المنطق طرفان تصورات  
وتصديقات ولكل منهما مباد ومقاصد كان في اربعة مباد  
التصورات الكتابية الخمس ومقاصدها القول الشرح وتباعد المقاصد  
القضايا واحكامها ومقاصد القياس ثم القياس حسب المادة  
مقدمة سبعة الصناعات الخمس قسماً مع الاقسام الاربعة ابواب  
المنطق وبعضها غير مباحث الا في جودها فصارت عشرة  
ولما اراد المصنف ان يلحق الكل واحد من هذه الابواب سهلاً للطلاب  
على وقتنا اشرنا الى هذا التقديم مباحث ايسر غرضي واجبا عليه فقال  
بعد ذكر الخطبة (ايسر غرضي) اي هذا باب ايسر غرضي وهو  
لفظ يوناني مركب من ثلث كلمات الاول ايسر معناه ايسر والثاني  
المعنى انا والثالث ايسر معناه ايسر في هذا المكان ثم تقدم  
المنطقيون وجعلوه اعلى للكتابات الخمس اعنى النوع والجنس والفصل  
واخى هذه الموصلة العام واختلف في ترتيبها في تفسير ان حكماً

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion or providing additional examples.

هذا المقام يحتاج الى نوع تفصيل في بعض الاشياء  
والا وهام وهو ان يكونا ابونا بنين المعروفين باسم  
الكنية وادعاهم فاما خمسة حكيم هم الجمع على استحقاق  
الكنية ويقبلون في الامم على لغة هم فلاسفة ولواحد منهم  
فيلسوف ومناهة بنو الرب تحت الكنية والاول  
من تحت المعرفة ابيد قليس والثاني قيسا عريس  
والثالث سقراط والرابع افلاطون

والخامس ارسطو طائيس وهو لا اكلم باذات  
وهو بواسطة اخذوا الكنية في مصر من اصحاب  
ابن داود النبي عم وتفصيل اخذهم فاشرف تحت  
ابيد قليس تلميذ من داود النبي عم وكثير من اهل  
الحكيم بالاسم وفيما عورس تلميذ في مصر من اصحاب  
سليمان بن داود النبي عليه السلام واخذ من قبر الهندسة  
من المصريين ثم رجع الى اليونان فادخلهم الهندسة  
ولم يكونوا يعلمونها قبل ذلك وادخلهم ايضا علم  
الطبيعة وعلم الدين واستخرج بذلك علم الاكبر وله  
اوصاف مذكورة في الطبقات وسقراط تلميذ  
قيسا عريس وافلاطون تلميذ سقراط واططو طائيس  
تلميذ افلاطون فقم من هذا البيان ان محدث علم  
الكنية وفروعها وموجدها ليس اليونانيين بل الله  
عليه عز وجل وحدث المكونات اعلم وانهم ادرست  
النبي عليه السلام اسرار الافلاك وزكيا ونقط اجتماع الكواكب  
فيها ولولا لم يقدر ان يخطر استقراء ذلك واقام علمهم  
سنة كل اقليم يلقى كل سنة باهلها وهو اول من  
نظر في الطب وتعلم فيه والف لاهل زمانه فقامت موزون  
واستعار معلومة في الاشياء والارض والعلوية والهرم  
عن السلف ان ادرست عليه السلام اول من درس تحت وتعلم  
في العلوم وانزل الله عليه ثلثين صحيفة وهو اول من

من الحكماء المتقدمين اذ رجع تلك الحكايا عند شخص سمي باب غوي  
وكان نبطا ليرا فانه قوة استخراج باقيا ثم جاء الحكيم وادخلها عنده وكان  
ذلك الحكيم يحاطب له بيا ايا غوي احوال كذا وكذا ففصل لفظ ايا غوي  
علما ليرا فقل هذا يكون تسمية للشئ باسم فاريد وقيل انه كان عالما بالحكيم  
الذي استخرجها ودونها ثم جعل علما لها فقل هذا يكون تسمية للمستخرج  
باسم المستخرج وقيل انه كان في الاصل اسما لوزن له خسر وقاب ثم تغير  
الى هذه الحكايا فاسم من المنقول والمنقول اليه فقل هذا يكون تسمية  
للشئ باسم شبيهه وهذا الوجه مشهور في وجه تسميتها وانما اخبر  
الحكيمة الخمس لان الكل اذا سبنا والما تحت من الخربات فلا يخلو  
اما ان يكون تمام ما تحتها او دأخلها او خارجها فان كان الاول  
فهو النوع وان كان الثاني فهو لا يكون من ان يكون مقولا في جواب ما هو ولا  
الاول الجنس والثاني الفصل وان كان الثالث فلا يكون من ان يكون مقولا  
في جواب ما هو ولا الاول الا تحت والثاني المقول العام

هذا المقام يحتاج الى نوع تفصيل في بعض الاشياء  
والا وهام وهو ان يكونا ابونا بنين المعروفين باسم  
الكنية وادعاهم فاما خمسة حكيم هم الجمع على استحقاق  
الكنية ويقبلون في الامم على لغة هم فلاسفة ولواحد منهم  
فيلسوف ومناهة بنو الرب تحت الكنية والاول  
من تحت المعرفة ابيد قليس والثاني قيسا عريس  
والثالث سقراط والرابع افلاطون

هذا المقام يحتاج الى نوع تفصيل في بعض الاشياء  
والا وهام وهو ان يكونا ابونا بنين المعروفين باسم  
الكنية وادعاهم فاما خمسة حكيم هم الجمع على استحقاق  
الكنية ويقبلون في الامم على لغة هم فلاسفة ولواحد منهم  
فيلسوف ومناهة بنو الرب تحت الكنية والاول  
من تحت المعرفة ابيد قليس والثاني قيسا عريس  
والثالث سقراط والرابع افلاطون

هذا المقام يحتاج الى نوع تفصيل في بعض الاشياء  
والا وهام وهو ان يكونا ابونا بنين المعروفين باسم  
الكنية وادعاهم فاما خمسة حكيم هم الجمع على استحقاق  
الكنية ويقبلون في الامم على لغة هم فلاسفة ولواحد منهم  
فيلسوف ومناهة بنو الرب تحت الكنية والاول  
من تحت المعرفة ابيد قليس والثاني قيسا عريس  
والثالث سقراط والرابع افلاطون

二

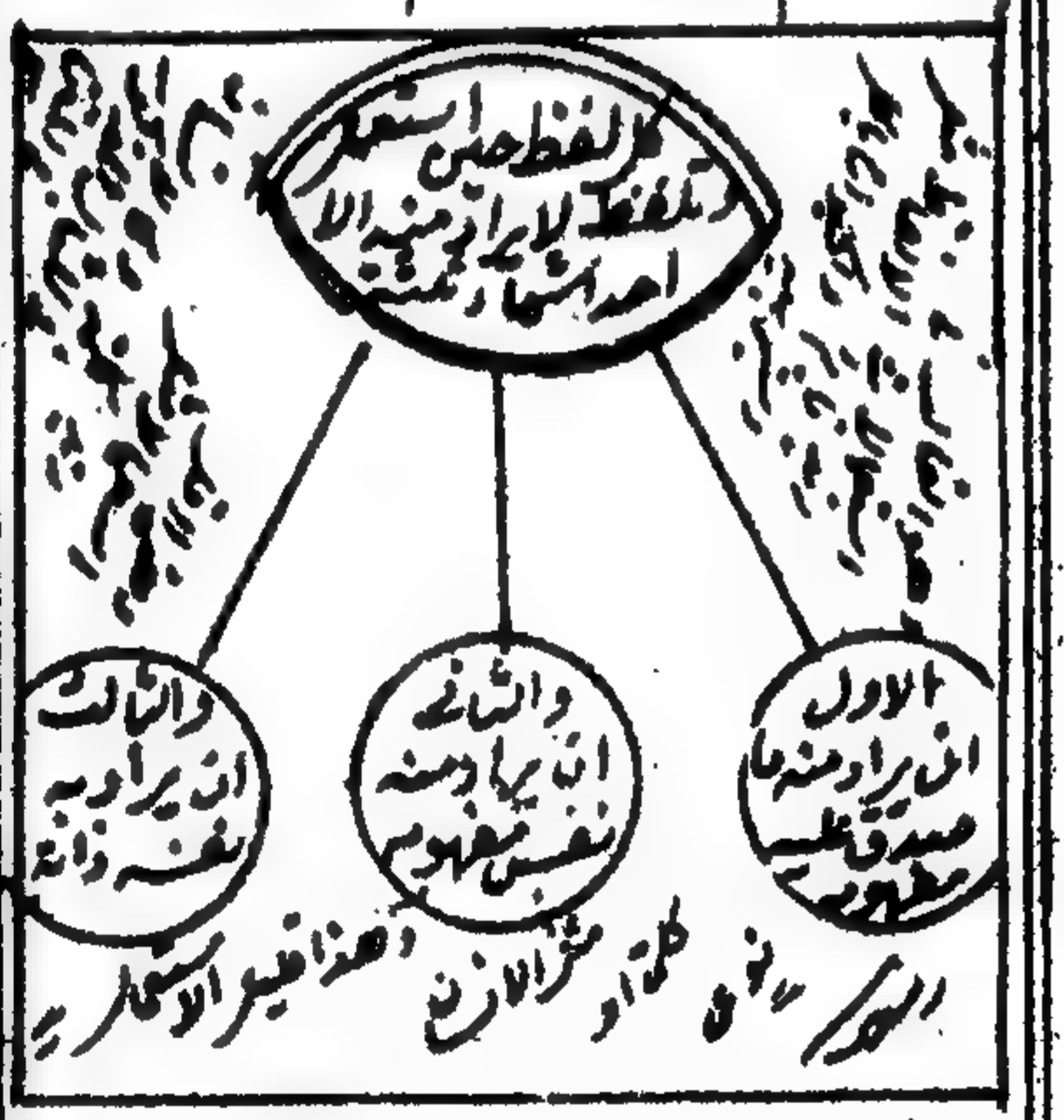
ان دواته القبطية ان يكون  
 اولها واولها لونه  
 في الحظ الطلوع والولادة  
 في قوله او الظن بعد قوله ان دواته  
 كان او قد صنفها في حيا  
 الادراك او قد صنفها في حيا  
 والاول بالعلم

فانما هو الذي لا يكون له في الحقيقة  
الوجود الا بالواسطة العقلية  
والتي هي التي تجعله موجودا  
في الواقع والواقع ان يكون  
هو الذي لا يكون له في الحقيقة  
الوجود الا بالواسطة العقلية  
والتي هي التي تجعله موجودا  
في الواقع والواقع ان يكون

اللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية  
 واللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية  
 واللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية

واحدة من المعاني المذكورة بان لفظ ضرب مثلا هو المذكر  
 مع الفاعل يدل على احدث وليس مطابقة معطوف  
 ولا تضمنه لان لم يقم في ضمن الفكر ولا التزامه والالزام  
 تحقق الالتزام بدون المطابقة واجب بان لا يتحقق  
 له لانه لفظ ضرب بدون الفاعل على معنى لولا استعماله  
 بدون الفاعل اصلا ولو سلم في مطابقة لان دلالة اللفظ  
 على احدث بمجرده الموضوع له دلالة على الفاعل والزمنا  
 بهيئة الموضوع لم يستطع لاسيما

وتعلم بذلك حد لكل واحد منها لان كل تقسيم حقيقي  
 مستمر على ما هو مشترك بين اقسامه وعلى ما يتميز به كل  
 واحد منها عن اخواته وعلى اعتبار انقسام المميز الى المشترك  
 ولا ينفك بالحد ولا ذلك وعلم بذلك ايضا ان احدث عقلي  
 فان الالزام شرط لتحقيق الالتزام وليس بمعية حده



فذلك وانما احدثت في احدث عقلي على ما بينا في المصداق  
 حيث فيه الالتزام في الذهن فيكون العقل

واللفظان عقليتان لتوقفا على انتقال الذهن من المعنى الى جوهر ولا ريب  
 في حقيقة ذلك بل في حقيقة ان المعنى هو الذي يدل على  
 وفي الحقيقة ان دلالة اللفظ على المعنى هي دلالة اللفظ على المعنى  
 في الثالث لان اللفظ لا يدل على المعنى الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية  
 تمام ما وضع له او على جوهر ما وضع له او على ما يلزمه في الذهن فان كان الاول  
 الثالث فالدلالة باللفظ لا باللفظان مثال الدلالة بالمطابقة (كالاول)  
 فانه يدل على احوال الناطق بالمطابقة (والمسمى به هو الدلالة بالمطابقة)  
 لان اللفظ موافق لتمام ما وضع له وذلك من قولهم طابق اللفظ باللفظ اذا  
 توافقا (و) مثال الدلالة بالضمي لان فانه يدل (على احدهما)  
 اي على احوال الناطق فقط (بالضمي) لكن لا مطلقا بل على  
 ارادة المعنى المطابقة لغير المجموع من احوال الناطق لانه ربما يكون اللفظ  
 والا غير معناه للناطق فقط ولا يكون دلالة على نظامين بل مطابقة  
 كما في دلالة اللفظ لان على احوال الناطق عند ارادة احدهما منه لا

اللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية  
 واللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية  
 واللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية

اللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية  
 واللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية  
 واللفظ لا يدل على احد من المعاني الا في اللغة الطبيعية لا في الاصطلاحية





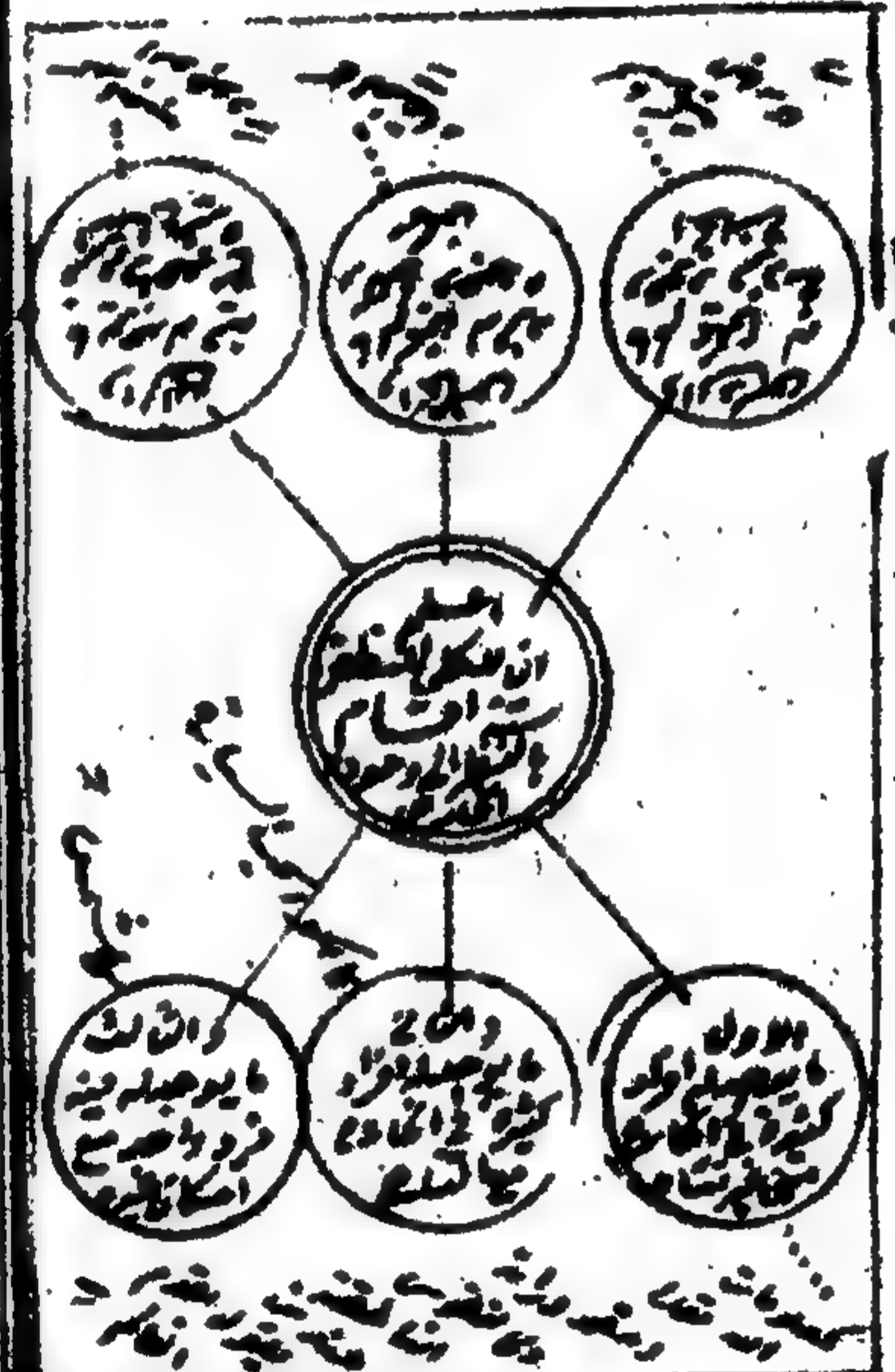
زات المركب واعلم ان المفرد والمركب واقفان على الحقيقة اسم  
 للمفهوم اولاد بالذات واللفظ ثانيا وبالعرض ثانيا فلهذا لم يسم المفرد  
 الا بالعرض اعني بالنفس المجردة تفرقا الى فهم المسند اليه ولما فرغ مما يوقف  
 على الاصطلاحات شرح في مباحث الاصطلاحات فقال (و)  
 اللفظ (المفرد) بالنظر الى معناه (اما يكل ويؤلف ولا يمنع نفس  
 تصور مفهومه) اي لا يمنع مفهومه لا من حيث هو موجود في حقيقة  
 متصور على ما يفيد فيه النفس (عن وقوع الشك كثيرين)  
 والكرار عدم مع الاشهر الاشكال كان فرض عدمه على كثيرين لا اشتراك  
 الواقع ولا فرضه الفصل حتى يدخل الكتاب الفرض كثيرين الباري  
 والاشياء التي يمكن تعريف الكل وتخرج عن تعريف الجزاء والاشياء  
 جمعا وشعرا وما في المفهوم بالمفرد لان من الكتاب يابى لا يبر  
 بين كثيرين بالنظر الى الدليل الذي كواجب الوجود في فان الدليل  
 انما هو قطع فرق الشك في نفسه واما بالنظر الى حقيقة الوجود فلا يمنع

قوله واعلم ان المفرد والمركب واقفان على الحقيقة اسم  
 من حيث استنا المفرد واللفظ ثانيا وبالعرض ثانيا فلهذا لم يسم المفرد  
 على سيرة الحقيقة وجعلها قسمين المفهوم كما يستبين  
 فلهذا لم يسم المفرد الا بالعرض ثانيا فلهذا لم يسم المفرد  
 بين الشرح هنا بالاستناد الى غير واحد من اللفظ  
 وليس المراد بالمفرد الاسم المفرد بناء على ان الحق والاداة  
 ليس بها صاحبا بالانقسام بالكلية والجزئية لعدم  
 الاستقلال بالمفهومية فان عدم الاستقلال لا ينافي  
 الانقسام المذكور كما لا يخفى من استس  
 اما كل هذا اذا امكن حقيقة انما هو المفهوم شذوذا  
 فلما الانسان فيه اعتبارات ثلثة الاول لفظ الذات  
 وهو كالمركب والثاني مفهوم وهو كل حقيقة وان  
 ما دون عليه مفهوم وهو الاولاد انما هي تامة  
 لكل ولا جزئي ان لا حقيقة ولا مجازا لان الكلية  
 والجزئية من خواص المفومات الذاتية بطلان  
 عليها حقيقة وقد يطلق على الاصطلاح مجازا  
 لمدال باسم المدلول ولا يطلق على ما صدق عليه  
 المفهوم من الاولاد لانها امور خارجة غير محتشاة  
 وانما المحتشاة هي المفومات الذاتية التي لا ينافي  
 بها امره الخارج  
 المفهوم هو ما حصره المفرد بالمفرد حقيقة او اعتبارا  
 من حيث كونه والمفهوم من اللفظ ما حصر منه  
 المفرد بالمفرد كالحق وهذا من قول سادة المحققين  
 قدس سره في حواشي شرح المطالع انما كانت

(Marginal notes in Arabic script surrounding the main text block)

هذا هو المقصود من قوله تعالى ولا تجعلوا مع شركائكم الهة فاعبدوا الله وحده لا شريك له  
 فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له  
 فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له

اولا لا حظ المقصود من قوله تعالى فاعبدوا الله وحده لا شريك له  
 المقصود لا يكتفي بغيره فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له  
 فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له



فان كانا كانا فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له  
 فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له  
 فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له

على كثيرين واللام يجمع في اثبات وحدانيته الى دليل خارجي والاحتياط  
 في الدليل يقرر فظهر ان العمل لم يمنع صدق عقده على كثيرين  
 عند قطع السطح عن الدليل الخارجي والاعتقادي بالنفس فليست هي  
 معبود الواجب في حد ذاته وما ذكر القوم فينبغي ان يكون المقصود  
 المقصود من ان يكون المقصود معبودا فليست هي (كالاية) فان  
 معبوده انما هو لم يمنع من صدق عقده على كثيرين من افراده (والاخرى وهو  
 الذي يمنع نفس عقده عن ذلك) انما هو في حق شركته بغير كثيرين  
 (كأنه) وهو وان معبوده الذات مع الشخص وهو من حيث انه معبود  
 يمنع من نوع الشركه بين كثيرين بان يحصر من عقده كل واحد منها في نفسه  
 مثلا وانما يتبادر الى ذهنه مع شخصه فيحصر منه في ذاته انما هو  
 الاشارة الى نفسه بالواحد وانما يتبادر الى ذهنه بالواحد  
 مستحضا يحصر منه صورة اخرى من الصورة الواحدة وتسمى هذه اوتان  
 قسم العقول التي وانما يكون للثلاث لان كون للثلاث كلها ووجوبها انما يكون

هذا هو المقصود من قوله تعالى ولا تجعلوا مع شركائكم الهة فاعبدوا الله وحده لا شريك له  
 فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له  
 فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له فاعبدوا الله وحده لا شريك له

باعتبار كون الخلق كلها او جزئيا او نقول ان هذه المذاهب كلها لا يثبت

[illegible]

ما دة الحكر و در علم احسن و المطالب بخلاف الحكره اعم ان الحكره بطلان اولاد  
عنه المفعول المذكور و پس جزئيا حقيقيا لان جزئيه بالنظر الا حقيقيا المانع

من الشكر و قد ابراهم على حقيقة كل حق فسلم كالاتي بالنسبة الى  
 و سمرقند ايضا لان جوئيه بالاحياء التي هي اقرب الى الكلى الا  
 و لما خرج من قسم حفظ للعدو الكلى و لكونه اشد الكلى فقال (و)  
 المخطوطة الفوق الكلى اتاوا في دعوائه في يد طرغ حقيقه جريانه كما يكون  
 بالنسبة الى الكلى (و الفرس) فان يكون كل شيء داخل حقيقه كذا

لكنه يربى كبا من الحيوان والناطق وكذا بالنسبة الى النفس والبقول واليعمل  
على ان يربى كبا من الحيوان والناطق وكذا بالنسبة الى النفس والبقول واليعمل  
على ان يربى كبا من الحيوان والناطق وكذا بالنسبة الى النفس والبقول واليعمل

*[Faint handwritten Arabic script at the bottom of the page]*



Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

لأنه كان داخل فيه كان ذاتيا له جيبا ان كان مشتركا  
مضمونا لم يكن مشتركا وكانا خارجا عنه كما هو ضارفا  
مفادا او في الحقيقة المكنة يا لها لفظ وضع لفظ مفرد  
فأحد من هذه التوفيق كاللفظ والوضع ذاتي لها  
هو خارج عنه كقول اللوم والتوفيق والامانة عرضة  
لها واما المحققين الموجودات فالتفريق بين الذاتيات  
العرضيات لم يتخذ فان الجنس شبيه بالعرض العام  
والفرد شبيه بالخاصة فاللفظ والوضع ليس  
المحقيقين والذاتون هما هم علان موطا فان كان له

مست  
اعلم ان التمييز بين الذات والعرض غير جدا لكنهما  
قاعدة يكون التمييز بها وهي ان اذا كان الشيء الواحد  
واحد عنه يكون احدهما ذاتيا وجنسا له كما يكون  
ما تقدم بالنسبة الى سائر الدواعي وهو الحاشي  
مطلوب الناطق ذاتيا دون الصانع والتعجب بان لا  
منها لفظ النوع لقاعدتهم في التمييز انه لما كان  
عوارض حقيقة يكون احدهما ذاتيا فكانا طين مثلا  
النسبة الى المتعجب والصانع كذلك لان النطق سبب التعجب  
وهو سبب الصنع والسبب مقدم على السبب فيكون النطق  
مقدما على الصنع والصنع لان النطق سبب رتب  
متعجب وبعبارة اخرى

بما  
فان قد سبق اتمام مقدم من حيث السابق في توفيق  
او في ان المراد بالذات ما يكون خارجا عن حقيقة الذات  
سواء كان داخل فيها او غيرا فان المراد بالذات المقسم  
الذاتية لفظا بحدودها كونهما في الحقيقة كما هو  
في الحقيقة بحدودها كونهما في الحقيقة كما هو

بالنسبة الى الذات (فانه يدخل في حقيقة الذاتيات الانسانية)  
حيث نذكر وعرفنا ان قلت ان الحكم على الذاتيات بالذات حقيقة  
الذات وعلى الصانعك بان خارج عنها حكم لكونها متساوية في اختصاص  
بالذات قلت هنا قاعدة وهي ان لو كانا اذا كانا خارجا عن الذات  
والتعجب والصانعك فانهما يتغيران بالذات الذي لهما في الناطق  
انهم انما يكونان ان اختصاص الناطق بالذات انما هو من اختصاص الصانعك  
لان اختصاص الصانعك تابع كونه متفرقا على اختصاص الناطق به بناء على ان  
الذات ما لم ينصف بالادراك مطلقا وهو النطق لم ينصف  
عنه وانما هو في الحقيقة وهو الصانعك (والذات) قد سبق بيانها  
هو الذاتية وهو حقيقة الذات في جنس وتفرع ونفس لانها  
مطلوب في جوارها هو كسب الشركة لفظا وهو كسب اوله جوارها هو  
بالنسبة الى الذاتية وهو النوع او متفرع جوارها هو الذات  
والفرد والذات (انما هو في الحقيقة) انما هو كسب الشركة لفظا

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.





فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان

والشبهة بانسان والحيوان والجسم انما هي حقيقة واحدة  
لهم رتبة واحدة في الوجود بحسب القوة فمما هو الانسان  
ثم الحيوان ثم الجسم انما هي حقيقة واحدة ثم الجسم رتبة  
الشيء في الوجود بالكلية والاولا لا خلاف في الرتبة  
من غير ان يمتدز كما هو فيقول لما ان لا يكون الانسان نوعا  
حقيقيا ولا الحيوان حسبا بل يكون خاصا كونهما معا  
ادركوا

ونظم النظم على الفصل في عدم كونه جزءا كانا الجسم  
جزءا من النوع لموافقته ان النوع الجسمي كونه جزءا من  
النوع باحوال ليس الفصل في عدم كونه جزءا من  
النوع وخصائصه في خاصية الجسم كالمشقة فان كانا  
عرفا معا بالقبول في الانسان مثلا كونه خاصا في الجسم  
الحيوان

قال السيد الشريف في مائته الطامع النوع في اللغة اليتيمة  
سواء كان في الحقيقة أم في العقل في الحقيقة في العقل  
احدهما جسم حقيقي والآخر اضافي  
وليس في الحقيقة ترتيب لعدم مكانه كزوجه في الحقيقة  
وتدخا في ترتيب ترتيب اربع الاول في الانسان  
مواظبا على الجسم الطلق والآخر في العقل ليس في العقل  
كالانسان والآخر في العقل من بعض رتبة من بعض  
في المتوسط كالجسم انما والحيوان والرابع النوع  
المفرد ولم يجد له مكانا في الوجود

فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان

لما هي الحقيقة بكل واحد والآخر حقيقة بكل واحد  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان

ويعلم بان كل قول على كبر في الحقيقة بعد دون الحقيقة في جواب ما هو  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان

فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان

فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان

فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان

فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان  
فان قيل انما هو حقيقة واحدة لا فرق بين حقيقة الانسان وحقيقة الحيوان



لأن قوله في جواب ما قيل من أن  
هو في ذاته جليل لا يكون متغيرا  
عن ذاته في الوجود ولا في ذاته  
في الوجود ولا في ذاته في الوجود  
ولا في ذاته في الوجود ولا في ذاته  
في الوجود ولا في ذاته في الوجود

في الوجود ولا في ذاته في الوجود  
ولا في ذاته في الوجود ولا في ذاته  
في الوجود ولا في ذاته في الوجود  
ولا في ذاته في الوجود ولا في ذاته  
في الوجود ولا في ذاته في الوجود  
ولا في ذاته في الوجود ولا في ذاته  
في الوجود ولا في ذاته في الوجود

والطالب بآتي شيء هو يطلب ما لا يكون تاما المشترك بين  
الماهية وغيرها ويميزها عما يشترك فيها أضعف  
أب لفظ آتي مثلا أي حيوان هو سؤال عما يميزه عن  
المشتركات في الجنس وأن موجود هو سؤال عما يميز  
عن المشتركات في الوجود على ما افاده السعد العلامة  
في شرح الشبهة ومما أراد استقصير فبهرج إليه  
كلمة

يقول أن المتأخرين قالوا يجوز أن تتركب الماهية من أمرين  
متساويين مثلا يجوز أن يكون ماهية الإنسان مركبة  
من الناطق والمضاهك القوة المتساوية في الصدق  
فيها ففصلان للإنسان ولم يوجد له جنس فكل ما هو  
يترتب أن يكون له جنس البتة حاشا

قوله ج د اللذين هما متساويان في العموم والخصوص  
فرضا يعني ليس أحدهما حاشا كما لا يكون والآخرا حاشا  
كما لا يكون أن يميز بها ماهية عن المشتركات الجنسية بكونها  
متساوية في فكر منها يميز ماهية ب عن الغير في الوجود  
فيكون فكر واحد بها ففصلها الماهية ب عما  
يشتركها في الوجود لأن الوجود كالمحل للماهية ب  
من ج د لا يوجد في الغير بترخص في ماهية ج د  
حق

والاستدلال على الاتحاد بأنه لو تركزت باهية حقيقية  
من أمرين متساويين لما كان لا يحتاج أحدهما إلى الآخر  
أو يحتاج الأول محال لضرورة وجوب احتياج بعض  
أجزاء الماهية الحقيقية إلى البعض الآخر ليعمل  
كأن الاتحاد بين الأجزاء ذلك مستلزم للعدم  
والترجيح بلا مرجح وذلك لأن كل من الأجزاء لما  
احتاج إلى الآخر إذا حدهما إلى الآخر فقط والأول

ولا كان في قوله بل مقول في جواب آتي شيء هو في ذاته نوعا فاستره بقوله  
أن ذلك مقول في ذاته آتية من غير ما هيته بغير ما هيته في ذاته  
(وهو الذي يميز الشيء عما يشترك في الجنس) وأما قيده بقوله في الجنس  
بأنه لا يكون له جنس فبما لا يميزها عن المشتركات في الجنس كما هو واجب المتقدمين وأما  
بأنه لا يكون له جنس فبما لا يميزها عن المشتركات في الجنس كما هو واجب المتقدمين وأما

المتأخرون فاختاروا أن الفصل اعلم من أن يميز عن المشتركات الجنسية كقوله  
الإنسان والحيوان فآتي يميز الشيء عما يشترك في الجنس والمشاركات الوجودية  
كما هو الواجب المركبة من أمرين متساويين وأما منساوية فآتي يميز الشيء  
عما يشتركها في الوجود كما افادوا أن ماهية ب مركبة من ج د وج  
متساوية في الصدق كان كل واحد منها يميز ماهية ب عما يشتركها في  
الوجود وهذا اختلاف مبنى على امتناع تركبها لهما هيته من أمرين متساويين وأما من

متساوية عند المتقدمين ولجواز عند المتأخرين وكان المصنف اختار وجوب  
المقدمين ولم يذكر لفظ الجنس في رسمه الكفاية بما ذكره في تفسيره أو اعتبار  
في الموضوعين إلى المذكورين فعلى هذا لا يراد في قوله آتي الوجود بقوله في  
الجنس بل هو في ذاته آتية من غير ما هيته بغير ما هيته في ذاته  
الجنس بل هو في ذاته آتية من غير ما هيته بغير ما هيته في ذاته  
الجنس بل هو في ذاته آتية من غير ما هيته بغير ما هيته في ذاته

في الوجود ولا في ذاته في الوجود  
ولا في ذاته في الوجود ولا في ذاته  
في الوجود ولا في ذاته في الوجود  
ولا في ذاته في الوجود ولا في ذاته  
في الوجود ولا في ذاته في الوجود  
ولا في ذاته في الوجود ولا في ذاته  
في الوجود ولا في ذاته في الوجود







۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

ولا تارة الموضوع على الموضوع اليه وانما سبب على المكتب  
فلا بد من اللفظ المركب الموضوع اليه ان عليه ولا المفرد المركب  
اليه ان على لازمه ايضاً

قبل تعريف الموقوف لابد من بيان السلسل غير لازم لان  
موقوف الموقوف من حيث هو غير محتاج الى موقوف اخر ايا لم يرد فيه او لكونه  
موقوف من حيث هو غير محتاج الى موقوف اخر ايا لم يرد فيه او لكونه

1



هذا ما وجدته في نسخة  
 المخطوطات التي في  
 مكتبة المخطوطات في  
 القاهرة  
 في سنة ١٢٨٥  
 من الهجرة

[illegible]

في (الرسم السام وهو المنزلة كعب من جنس قريب للشيء وطوقه اللزقة  
 كما يحسن ان الصانع كعبه تعريف الاثر) المكونة رسماً غلافاً شمس الدار ارضها  
 ولما كان هذا التعريف تعريفاً بالخاصة المكونة الخارجية التي هي من اثار الشيء  
 كما ان تعريفه بالاثار والمكونة بالخاصة المكونة من جنس اثاره وضع  
 في كل واحد منها الجنس القريب المميز بالخصوص والخاصة المكونة باللائمة  
 لا تتصلح التعريف بالخاصة المكونة كقولنا اخضر من جنس اثاره والتعريف  
 بالخاصة المكونة لا يتصلح التعريف بالخاصة المكونة كقولنا اخضر من جنس اثاره والتعريف  
 بالخاصة المكونة لا يتصلح التعريف بالخاصة المكونة كقولنا اخضر من جنس اثاره والتعريف

بجقيقه واحده لقولنا في تعريف الازك اننا نأشرك في قديمه) يخرج المأكل  
والشرب والاعتناء بالجنس والحيه من غير ان يكون له في نفسه بطور  
على الاقدام الاوجه كالفرس والبقر (عريف الاطفاار) يخرج ما ليس له  
الاطفاار كالطيور (باني البشره) يخرج ما هو مستور البشره بالشر  
الاصحاح الثاني

[illegible]



بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...  
بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...  
بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...

فإنه لا حكم في الأقسام التي أمروا بها الصلوات المنطقية  
بل الأقسام من قبل المصنوعات وأما عند العوبة فالحكم  
على النسخة التي يصح السكوت عليها وكذا قسم الجحيم في الجحيم  
والأقسام في الحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم  
إذا كان مباح عالم به قبل افتاد السكوت في الأقسام  
أما يفرق من نفسه كذا في موشى المطر في الفاصول السكوت  
فإنه لا حكم في الأقسام التي أمروا بها الصلوات المنطقية  
بل الأقسام من قبل المصنوعات وأما عند العوبة فالحكم  
على النسخة التي يصح السكوت عليها وكذا قسم الجحيم في الجحيم  
والأقسام في الحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم

والأقسام من قبل المصنوعات وأما عند العوبة فالحكم  
على النسخة التي يصح السكوت عليها وكذا قسم الجحيم في الجحيم  
والأقسام في الحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم  
فإنه لا حكم في الأقسام التي أمروا بها الصلوات المنطقية  
بل الأقسام من قبل المصنوعات وأما عند العوبة فالحكم  
على النسخة التي يصح السكوت عليها وكذا قسم الجحيم في الجحيم  
والأقسام في الحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم

فإنه لا حكم في الأقسام التي أمروا بها الصلوات المنطقية  
بل الأقسام من قبل المصنوعات وأما عند العوبة فالحكم  
على النسخة التي يصح السكوت عليها وكذا قسم الجحيم في الجحيم  
والأقسام في الحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم

كما قسم وأفعال المدح والذم ومنع العقود كعبت واشربت فأنها ليست  
بعضية بل هي من قبل المصنوعات التي أمروا بها الصلوات المنطقية  
والأقسام في الحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم  
فإنه لا حكم في الأقسام التي أمروا بها الصلوات المنطقية  
بل الأقسام من قبل المصنوعات وأما عند العوبة فالحكم  
على النسخة التي يصح السكوت عليها وكذا قسم الجحيم في الجحيم  
والأقسام في الحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم  
فإنه لا حكم في الأقسام التي أمروا بها الصلوات المنطقية  
بل الأقسام من قبل المصنوعات وأما عند العوبة فالحكم  
على النسخة التي يصح السكوت عليها وكذا قسم الجحيم في الجحيم  
والأقسام في الحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم فالحكم

بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...  
بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...  
بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...

بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...  
بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...  
بعض الأقسام من الأصول والاعتقادات...

والقضية هي التي لا بد من ان يكون لها موضوع وحامل  
والقضية هي التي لا بد من ان يكون لها موضوع وحامل  
والقضية هي التي لا بد من ان يكون لها موضوع وحامل  
والقضية هي التي لا بد من ان يكون لها موضوع وحامل

لا بد من ان يكون لها موضوع وحامل  
والقضية هي التي لا بد من ان يكون لها موضوع وحامل

اعلم ان القضية ملحقاً بحالتي او شرطية مركبة  
من اجزاء اربعة الموضوع والحامل والنسبة بينهم  
من حيث البنية في موجبة الكمية وسابقتها والنسبة الثانية  
الجزئية التي هي الوقوع والاداء في هذا في القضية  
وكذا الشرطية تركب من المقدم والنتيجة والنتيجة هي  
التي هي الاصل في الموجبة المقدم وسابقتها والافضل  
في المنقضة ملحقاً والنسبة الثانية الجزئية التي هي  
الوقوع والاداء في هذه الاجزاء من  
لفظ وان تكن النسبتين مدلولتان بلفظ واحد وتسمى  
هذا رابطة وتلك القيمة القضية باعتبار الرابطة الثانية  
وتلحق باعتبار رتبة اذكرها واعلم ايضا ان هذا  
المذهب ان النسبة الثانية الكمية صفة للنسبة بين بين  
داردة عليها لا صفة للحامل وان اختلفت القضية بالايام  
والسلب عند الجزاء الرابع هذا عند المتأخرين واما  
عند المتقدمين فاجزاء القضية ثلثة الموضوع والحامل  
والنسبة الثانية الجزئية وهم يكررون النسبة بينا بها  
يعيدون ان هذه النسبة صفة للحامل بمعنى اتحاد الحامل  
بالموضوع لا صفة للنسبة بين بين فانها اذا كانت  
صفة لها تكون بمعنى مطابقة النسبة وعدم مطابقتها للموضوع

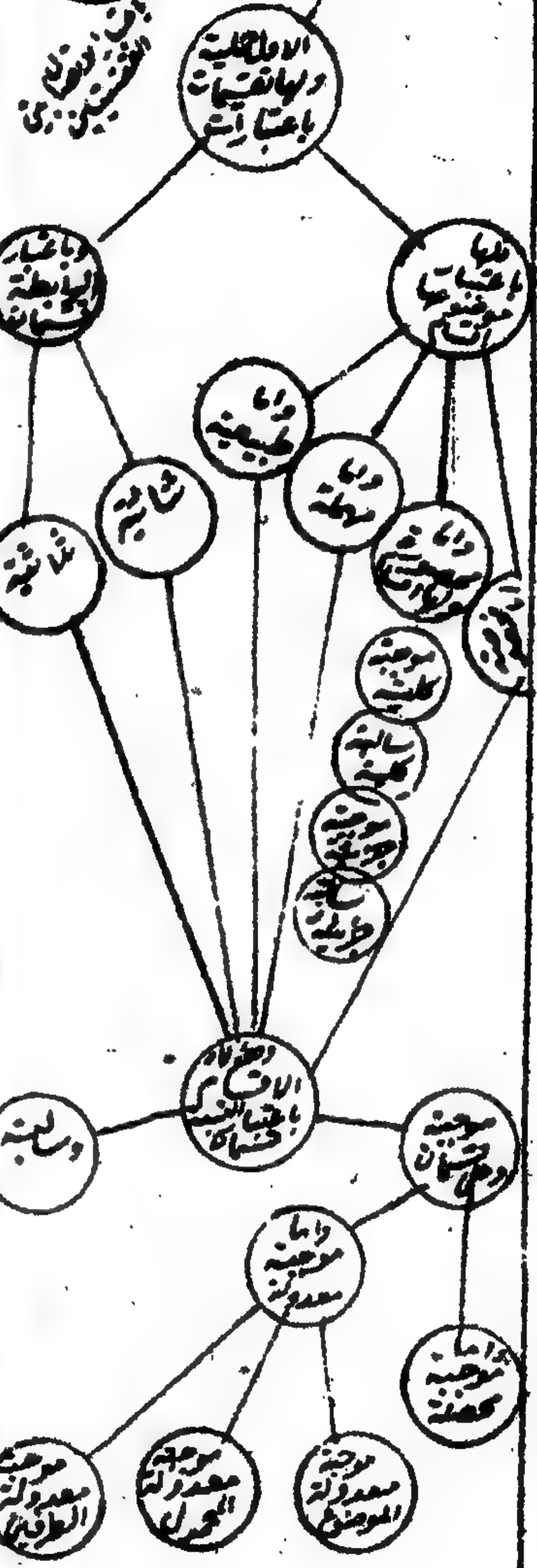
فأما هذه التعريفات فهي على مذهب القدماء واما على  
مذهب المتأخرين فيقال للمنقضة هي التي يحكم بها  
بوقوع الساتع اولاد وقدر بين القضية

هي كناية في القضية لتحقق معنى كمالها واما الساتع فهو كل ما فيها لكن كبريا  
تسمى الساتع باسم الملكات الساتع (واما شرطية) وهي التي لا يكون لها  
مفهوم وهي (منقضة) وهي التي يحكم بها بصدق قضية ولا صدقها  
على تقدير صدق قضية أخرى فان كان الاول فالقضية شرطية منقضة موجبة  
اكتولنا ان كانت الشمس طالعة فالها موجود (فانه حكم بها بصدق قضية

الها موجود على تقدير صدق قضية الشمس طالعة وان كان الثاني فالقضية شرطية منقضة  
سالية كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالها موجود فانه حكم بها بصدق قضية الشمس  
وجود على تقدير صدق قضية الشمس طالعة (واما شرطية منقضة) وهي التي يحكم  
فيها بالتالي من القضيةين فان كان الحكم بالساتع بينها اي المنقضة موجبة  
اكتولنا ان كانت الشمس طالعة فالها موجود فانه حكم بها بصدق قضية الشمس

(اكتولنا البعد لما زرع واما فرد) فانه حكم بها بان كون العدد زوجا يات  
كونه فردا وان كان سلبا فمنقضة سلبية كقولنا ليس بان يكون عدد  
اسود لو كانا فان حكمها بسلب الساتع فان كان اسود وكونه كائنا وتسمى  
المضرة لشرطية ظاهرة لا شتما لها على اوقات الساتع والاسمية المنقضة لها

فان كان الساتع كائنا فان حكمها بسلب الساتع فان كان اسود وكونه كائنا وتسمى  
المضرة لشرطية ظاهرة لا شتما لها على اوقات الساتع والاسمية المنقضة لها



فلم يثبتها المتصديق حيث لزمها ركبتان من الغضبية فيكون معنى الشرطية  
في المتصديق حقيقة وفي المقصد مجازاً (واخبر الأول) أي المحكوم عليه (من)  
الغضبية (التي تسمى موضوعاً) لأنه إنما وضع لأن حكم عليه شيء وهو المحكوم  
(و) أخبر (الثاني) أي المحكوم به شيء (محمولاً) لأنه إنما وضع لأن يحل عليه شيء  
وهو الموضوع، وللمحمول نوع آخر وهو النسبة التي يرتبط بها المحمول بالموضوع ويسمى  
نسبة حكمية ولم يذكرها المصنف لا يذري بيان بين اسم ما سبق ذكره في تقسيم الغضبية  
والله اعلم السنية بين بيني على ترجيح المذهب المتقدّم من حيث  
الاحكامية الشرطية والذكر فيما سبق ليس إلا الطرفين (واخبر الثاني من)  
الغضبية (الشرطية) سواء كانت مقصدة أو مقصدة (بشيء مقصداً) لغرض  
في كونها طبعاً وأن تأخراً عنها كآفة قولنا النهار موجود كلما كانت الشمس ظاهرة  
(و) أخبر (الثاني) من باب (ثاني) لكونه تابعاً لغيره من القول بمعنى البيع  
في الغضبية تنقسم ثانياً إلى قسمين (أما موجبة) أن كان الحكم فيها لا يتطاع  
(كقولنا زيد كاتب وأما سالبة) أن كان الحكم فيها لا يتطاع (كقولنا زيد ليس  
بكاتب) ثم إن الموجبة إما محصورة أو معدولة لأن الغضبية الموجبة لا تكون إلا

لا بد من العلم بالاصول والاعمال  
 في كل فن من الفنون والعلوم  
 والادب والسياسة والدين  
 والعلوم الطبيعية والاجتماعية  
 والعلوم الشرعية والفنون الحرفية  
 والعلوم العسكرية والعلوم الطبية  
 والعلوم الفلكية والعلوم الرياضية  
 والعلوم الفلسفية والعلوم التاريخية  
 والعلوم الجغرافية والعلوم النباتية  
 والعلوم الحيوانية والعلوم المعدنية  
 والعلوم الفلكية والعلوم الرياضية  
 والعلوم الفلسفية والعلوم التاريخية  
 والعلوم الجغرافية والعلوم النباتية  
 والعلوم الحيوانية والعلوم المعدنية



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

ايضا لكون موضوعها شخصاً معيناً (د) ان لم يكن الموضوع بها شخصاً  
 محدداً يجب ان يقال حكماً لكونه (هـ)

ثانیاً فیما علی کل الاثر و هو ابی ایما  
 کلید سورة (قوله کل ان یحکام) و سور حاکم و الالف و الیم  
 الالف و الیم (و) انکم فی سبب زعمایه کلید سورة (لا شی من  
 و تحقیق فی سبب زعمایه است  
 الالف و الیم (و) انکم فی سبب زعمایه کلید سورة (لا شی من  
 و تحقیق فی سبب زعمایه است

الحکم فیما علی بعض الاخوان وھو ان یضربوا بالایکندریا سبک من کان ینکح ابیہ لیس فیہ  
خبر سورۃ (کفرنا بعض الناس کاتب) و سورۃ یحییٰ و زکریا (و انما  
السلب فیما یتھم سورۃ کفرنا بعض الناس) و سورۃ

ليس كل واحد من بعض ليس والسنو رايخ شمس من البلد فانك كما يحضر الملك  
منه هو تيمير هذه فتنة - در وقت هو - مستخدمه بفضله

واما في الشريعة فمفهومها وهو ما زادها ما يتبعها من الايمان والادب والعبادة

وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْمُطَّاعُونَ عَلَى الْأَعْيُنِ الْمُرْتَدَةِ عَلَى الْعَرْشِ الْمُرْتَدَةِ

[illegible]

[illegible]

卷之六

卷之四

في هذا الموضع المذكور في قوله تعالى  
ان كان الحكم بالانقضاء والابقاء فيها على الوضع المعين في خصوص قولنا  
ان لم يمتش اليوم اكرهناه الا فان قيل كذا في كل ما على جميع الاحوال وعلى  
جميعها في سورة والقوله في سورة الوجبة الكلية في السورة كما ذكرها  
وقد قلنا كلما كانت الشمس طالعة فانها موجودة في المنقصة دائما  
قلنا دائما ان يكون العدد زوجا او فردا وسواء به الكلية فيما ليس  
البيان قلنا ليس الية ان كانت الشمس طالعة فالعدد موجود وليس الية  
اما ان يكون العدد زوجا او فردا وشور للوجبة الجزئية فيما قد يكون  
قد يكون اذا كانت الشمس طالعة كان الزوجا وقد يكون اما ان يكون العدد  
زوجا او فردا وسواء به الجزئية فيما قد لا يكون قلنا قد لا يكون اذا  
كانت الشمس طالعة كان العبر موجودا وقد لا يكون لان يكون العدد زوجا  
او فردا وبما حال عدد السب على سوا الآية التي قبلها كما وليس منها  
وليس من المنقصة وليس دائما والمنقصة دائما الهامة فيما هو في لفظ

[illegible]

الغلاوات السور
الكلية والحكمة الموصية
نقطة كل الازداد
الانفرد والى الاستقامة
الانفرد والى السورة الموصية
نقطة كل
نقطة ما جنة
نقطة عامة
نقطة جميعا
نقطة كافة
نقطة اجمعوا
الافادة الاستوائية
الافادة الموصية الموصية
نقطة الموصية الموصية
نقطة كل
نقطة ما
نقطة متى
نقطة جبا
نقطة كيف
نقطة ما في مضاعفا
نقطة مبرها
والغلاوة مضاعفا
الافادة السورة الموصية
نقطة الموصية الموصية
نقطة ليس ابنة
الافادة السورة الموصية
نقطة الموصية الموصية
نقطة ليس كل
ولنقطة ليس ما
نقطة ليس متى

<p>الفاظ ادوات السور التي هي ان لم يجر الحكيمة الحكم لا شيء لفظ لا واحد والسورة الواحدة وسائر الفاظ ادوات السور التي هي ان لم يجر الحكيمة الحكم لا شيء لفظ لا واحد</p>	<p>الفاظ ادوات السور التي هي ان لم يجر الحكيمة الحكم لا شيء لفظ لا واحد والسورة الواحدة وسائر الفاظ ادوات السور التي هي ان لم يجر الحكيمة الحكم لا شيء لفظ لا واحد</p>
--	--

وإن كان يكون بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير

وإن كان يكون بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير

وهذا الشرطية الموجبة أوها وزنها كرمته في السببية ليس  
أدبا في غير كرمته هذا في الحقيقة وأما في الحقيقة  
فكقولنا العدد واما زوج أو فرد وليس لما ان يكون  
عدد زوجا او منفصلا متساويا في السببية

عنه أيضا بهذا الفن لا يتأخر استقرائها بالاعتقاد كانت  
في قوة الجزئية لكنها انما يمكن في سائر العلوم والآتي  
قوة الحقيقة كقولهم انما هو مرفوع أو كل واحد مرفوع  
وذلك لأن سائر العلوم كليات وكذا سائر العلوم كليات  
الشخصية قد تكون في قوة الكلمة أو وقت في كبره  
شكل الاول رسي

شأنك بنية الموجد أو الموضوع في كل من هاتين القضيتين  
لا ولكم فيها مع الزاد ولم يذكر فيها سور وهذا الفن  
على ان هذا الانسان الموضوع فيها العدد الذي قد  
لوجعت بالاستفراق كانت القضيتان كليات وكثر  
جئت بعد الثار في اشارة للذين مثلكا في الحقيقة  
ولوجعت للجنس الطبيعية كانتا طبيعيتين كما يعلم ما  
ياخذ سروله

اعلم ان المحل في اسم ثلث اخرى الاول حقيقة وهي  
التي يحكم فيها على الازاد الحقيقة الموجودة في الخارج و  
المقدرة الموجودة فيه فيتناولها الاول التي لا تحقق  
لها في الخارج احصاء اذا كانت بحيث لو وجدت في  
الخارج كانت متصفة بالمحل من الازاد المحل  
كقولنا كل حقا وطاثر فان معناه في كل واحد كان  
عنه فهو بحيث لو وجد كان طاثر او ان كان في الحقيقة

كقولنا وان في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

لها وجودا وباطنا في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

في الحقيقة كقولنا وان كانت الشئ في الحقيقة

وإن كان يكون بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير

وإن كان يكون بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير

وإن كان يكون بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير  
الشيء كان بغير

ما هو في علمه الحيوان والانس من افرادهما بل في علمه طبيعتها قلت الكلام في  
 القضايا المعبر في العلوم والآفة الطبيعية ليست معبرة في العلوم لعدم  
 نتائجها الاصلحات فخرجها عن القسم لاكتفاء الاختصار ولا حاجة  
 الى المصداق الشخصية ولتأخر ان يقول في هذا ان المبدأ لما كانت في حكم الخبر  
 كانت مستغنى عنها بالخرجات في السهل والافرج من قبيل الحكمة شرع في قياسها  
 الشرعية فقال (والمستعمل اما الزمنية) وهي التي حكم بها بعد ان اقر ان خبر  
 مستند لعدم اعتدائه بها فوجب ذلك وهي ما سببه مستند المقدم ان كان  
 والتفصيل في العلية فبان يكون المقدم على الثاني (المقول ان كانت  
 طائفة فانها موجودة) فان لم يلح الشمس على وجود النهار وان يكونا متساويين  
 المقدم كقولنا ان كان النهار موجودا الشمس طائفة فان المقدم في هذه الشرطية  
 معلول الثاني وان كانا معلولين على واحد كقولنا ان كان النهار موجودا فانما  
 معنى فان كل واحد من وجودهما راد على الثاني العالم معلول الطلوع الشمس  
 وهما المتساويان فبان يكون المقدم الثاني فيجب ان يكون معلول احدهما بالقياس

لان القضايا المعبرة هي التي حكم بها لما علم ما صدر  
 على الموضوع كانه من بينها وما دونهما المقدم بيقين وان  
 على الاشياء ما كانه الشخصيات التي هي نتائج مسائلها  
 مستند بداره

وذلك لانها وان كانت كذلك الا انما ملكات في قولنا  
 مع استغناء لها في الحكم على انها جزئية فيقول الطبيعة

فلو كانت في قولنا وجهه ظاهر فهو اشارة الى ان  
 كانت مستقلة في العلوم لما ان موضوعها عبارة عن  
 الافراد احتمل بها بذكرها في الاتم فيقول الطبيعة  
 على ان يكون المبدأ في قوة الجزئية لا يستلزم كونها  
 جزئية بالعلم وبكيفية اذ فن بين ما انظر  
 وبين ما بالضرورة فحوره هي

فلو انما ترجع الى المبدأ او الشخصية وخصوصية  
 هذا الجواب ينقسم المقسم اعني القضية من المعبرة  
 غيرها لانها في حيز المبدأ فلو لم يكن بينها كية  
 الاوارد كذا او بعضها او اختلفت الشخصية والكل  
 بالمر لأن الكلية والجزئية من لوازم الاوارد لا  
 المقوم من حيث هو من الرسل وقدره

وللمسألة اما الزمنية ولما اتفقت فيه  
 واعتراضها الفاضل العصام عليه ان الحكم منقول  
 المتصلة للطفة وهي التي لم يقيد الحكم فيها لا  
 بالزوم ولا بالاتقان وبالاتفاقية بالمعنى الاظم  
 واجاب عنه المحقق الحق ان الحق على المتصلة  
 المطلقة هو المطلق المراد من المقسم ولا يكون فيها

لان القضايا المعبرة هي التي حكم بها لما علم ما صدر  
 على الموضوع كانه من بينها وما دونهما المقدم بيقين وان  
 على الاشياء ما كانه الشخصيات التي هي نتائج مسائلها  
 مستند بداره

هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
فان الحق لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل  
والمستحيل لا يفتقر الى دليل  
فان المستحيل لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل

هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
فان الحق لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل  
والمستحيل لا يفتقر الى دليل  
فان المستحيل لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل

اعلم ان كلمة ان شدة يدلالة على المردم وهي  
صنيف الدلالة عليه ذكرها في الموضع وادور  
على ذلك لادالة عليه وقصر صاحب المطبع عنها وقد  
اجتهد من هذا القليل رسد

في الآخرة قولنا ان كان زيد بالحق وقوله ان  
فان تصرف كل واحد في الآخرة  
والنبوة بالقياس العقل لاخر (واما اتفاقية) وهي التي حكم فيها بعد في الثاني

وهي اتفاقية نوعان خاصة وهي التي حكم فيها باتفاق الناس  
مقدم في الصدق للحق بالصدق ارباب ذلك  
الاتفاق ان يكون صدق البالي فضلا بعد مقدم اتفاق  
بوعلاقة موجبة لذلك الاتفاق والرد بعد ذلك  
حق صفة بها في الواقع ولو في احد الاضمان كقولنا  
اذا طلعت الشمس غدائي وعمره واتفاقية عامة  
وهي التي حكم فيها باتفاق صدق البالي تحقفا  
بعد مقدم فرض وان لم يصدق في نفسه  
ادسب ذلك الاتفاق كقولنا كلما كان العرس  
كانت نوافلنا مطلقا رسد

على تقدير عدم التقديم لا علاقة توجب ذلك بل مجرد فيها (كقولنا ان كان)

الان اطلقا كما راعوا كانه لا علاقة بين ما طبقه لان اذا جفقت  
بمرتب هذه الشبهة بصفة اربعة اقسام فيكون  
الحال لمجرد العقل كل واحد منها به دون الاخر والما توافق على الصدق

فيكون تسمية المنفعة الاولى بالزمنية لاسما لها على علاقة المردم وتسمية  
الثانية باتفاقية لعدم استمالا على تلك العلاقة بل مجرد الاتفاق فان قيل  
الاتفاقية من المردم وتسمى كونها مشتملة على علاقة لان اعتبار كل واحد بالمقدم في

لانا حكم فيها بصدقها حقيقة اكاره في تقدير صدق ما طبقه  
الانسان وليس فيها مخالفة كقولنا العقل الثاني  
بينها فالغنية اتفاقية لا غير رسد

الوجود لم يكن تلازم له من عدمه تسمية تلك التسمية لكن العلاقة كما لم يحصل الشعور  
بها في الاتفاقية حكم بعدم صدقها ولو لاحظ العقل المقدم والما فيها من الاغصان

بينها بخلاف المردم فان العلاقة فيها مشعور بها ولهذا لا لاحظ العقل المقدم  
وقال فيها حكم باتساع الاغصان كما بينها هذا القسم الشرطي المنفعة (و)

ثم المنفعة عند عدم اعم مما عند العربية فانها عند العربية  
لا تصدق الا عند سببية الاول فانه حقيقة لا محالة  
واختصاصا بقدرة ما عند المنفعة كالاتفاقية فانها لا  
سببية فيها اصلا كالاتفاقية فاكتملت السببية العربية  
اتفاقية عند المنفعة وبعض اشبه بالمنفعة لا تصح  
عند العربية رسد

الشرطية (المنفعة) فهي تسمية للشئ اقسام حقيقته واما ما لم يفتقر

هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
فان الحق لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل  
والمستحيل لا يفتقر الى دليل  
فان المستحيل لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل

هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
فان الحق لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل  
والمستحيل لا يفتقر الى دليل  
فان المستحيل لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل

هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
فان الحق لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل  
والمستحيل لا يفتقر الى دليل  
فان المستحيل لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل

هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
فان الحق لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل  
والمستحيل لا يفتقر الى دليل  
فان المستحيل لا يحتاج الى دليل  
بل هو الذي لا يفتقر الى دليل



هنا يصدق الوجه الكلية من المصنف فيها كانه التام  
مساويا للمقدم او المصنف مطلقا ومساويا لمجموعها  
كان بينهما شيان كل ومساوية اكلو فيها كان بين  
نقيضيهما شيان كل والباقى الجزئية تتكامل في مجموعها  
نصدق في مادة لم يصدق فيها للوجه الكلية واما  
صدقها لسان الكلية من المصنف فيها كان بينهما شيان  
اكل ومن يانعة بمجموعها كان بينهما مساواة ومن  
مانعة اكلو فيها كان بينهما نقيضيهما مساواة والوجه  
الجزئية من كل نوع منها صدق في المواد التي كتب  
فيها السعة الكلية مطلقا الشرطية في الاصل  
فهي ان تلك اذ اذ لا تضاد ولا انحصار  
اخرها عن القضية بالغير رهاك كسوى

ومثال الب لانه ليس هذا الا ان كانت اذ تركي فكم  
فيه بقى التام بها هذا الا ان كانت كات وهذا  
الانسان تركي في الصدق والكذب جميعا فالسعة  
الكيفية لهم من الموجبة الحقيقية لان طرافها قد  
يصدق فان وقركي كان وقد احدثه ويكون الاخر  
الموجبة واهم انها من ماضى الجمع والكلو سائلي  
او الوجبة لما ذكر وقوله وحى مانعة الجمع والكلو  
معا وكذا قوله مطلق الاخرين بالاحاجة اليه ولقد  
اشارة الى التعريفات فافهم كلسه

اي صدق كذب الجزئي وهي موجبة هذا ما لانه  
الكلية بان زيا اما ان لا يكون في البحر واما ان يكون

مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق

البحر واما ان لا يكون في البحر واما ان يكون في البحر واما ان يكون في البحر  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق

يكون ذات جزئين كما مر من الاشياء يكون (ذات جزئين) واما ان يكون

فقط في تغيير هذا الحكم فالتخصص الحقيقية التي في الاشياء الجزئية (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق  
في الصدق مانعة الجمع شيان كل في مجموع الجمع بين جزئيه في الصدق (الكلية) في الصدق

هذا هو الوجه الكلية من المصنف فيها كانه التام  
مساويا للمقدم او المصنف مطلقا ومساويا لمجموعها  
كان بينهما شيان كل ومساوية اكلو فيها كان بين  
نقيضيهما شيان كل والباقى الجزئية تتكامل في مجموعها  
نصدق في مادة لم يصدق فيها للوجه الكلية واما  
صدقها لسان الكلية من المصنف فيها كان بينهما شيان  
اكل ومن يانعة بمجموعها كان بينهما مساواة ومن  
مانعة اكلو فيها كان بينهما نقيضيهما مساواة والوجه  
الجزئية من كل نوع منها صدق في المواد التي كتب  
فيها السعة الكلية مطلقا الشرطية في الاصل  
فهي ان تلك اذ اذ لا تضاد ولا انحصار  
اخرها عن القضية بالغير رهاك كسوى

هذا هو الوجه الكلية من المصنف فيها كانه التام  
مساويا للمقدم او المصنف مطلقا ومساويا لمجموعها  
كان بينهما شيان كل ومساوية اكلو فيها كان بين  
نقيضيهما شيان كل والباقى الجزئية تتكامل في مجموعها  
نصدق في مادة لم يصدق فيها للوجه الكلية واما  
صدقها لسان الكلية من المصنف فيها كان بينهما شيان  
اكل ومن يانعة بمجموعها كان بينهما مساواة ومن  
مانعة اكلو فيها كان بينهما نقيضيهما مساواة والوجه  
الجزئية من كل نوع منها صدق في المواد التي كتب  
فيها السعة الكلية مطلقا الشرطية في الاصل  
فهي ان تلك اذ اذ لا تضاد ولا انحصار  
اخرها عن القضية بالغير رهاك كسوى

[illegible]



1916年5月16日

زید کانیہ زید لیسکات ولا یحقق لک (اولا تقرر) (الابعد اتفاقا)  
 اثنان قضیتین اللّٰهین مع بینہا التا قضیہا کانیہ خصوصین او  
 خصوصین (۲) ثانی وحدات الارک وحدۃ (الموضوع) اولو اختلفا فی  
 قضیۃ الوحده فوزید قائم و زید لیس قائم لم یثبتا قضیہا وحده فہما معا و کذا  
 (۳) ثانی وحدۃ (الحول) اولو اختلفا فیہا فوزید قائم و زید لیس قائم لم یثبتا  
 (۴) ثالث وحدۃ (الزمان) اولو اختلفا فیہا فوزید قائم و زید لیس قائم  
 ہا را لم یثبتا قضیۃ (۵) رابع وحدۃ (المکان) اولو اختلفا فیہا فوزید  
 قائم و زید لیس قائم فی السوق لم یثبتا قضیۃ (۶) خامس وحدۃ (الانتماء)  
 اولو اختلفا فیہا فوزید ابی العمر و زید لیس ابی لکر لم یثبتا قضیۃ (۷)  
 السادسة وحدۃ (القوة والفضل) اولو اختلفا فیہا بان کو الیسع  
 احدہما بالقوة و الآخر بالفضل کو اکثر الذین سکران بالقوة اکثر  
 الذین لیس سکران بالفضل لم یثبتا قضیۃ (۸) السابعة وحدۃ (الکثرة والکون)  
 اولو اختلفا فیہا بان کو الیسع سکران سکران بالکثرة و زید لیس سکران سکران  
 بالکون لم یثبتا قضیۃ

1919  
 1920  
 1921  
 1922  
 1923  
 1924  
 1925  
 1926  
 1927  
 1928  
 1929  
 1930  
 1931  
 1932  
 1933  
 1934  
 1935  
 1936  
 1937  
 1938  
 1939  
 1940  
 1941  
 1942  
 1943  
 1944  
 1945  
 1946  
 1947  
 1948  
 1949  
 1950  
 1951  
 1952  
 1953  
 1954  
 1955  
 1956  
 1957  
 1958  
 1959  
 1960  
 1961  
 1962  
 1963  
 1964  
 1965  
 1966  
 1967  
 1968  
 1969  
 1970  
 1971  
 1972  
 1973  
 1974  
 1975  
 1976  
 1977  
 1978  
 1979  
 1980  
 1981  
 1982  
 1983  
 1984  
 1985  
 1986  
 1987  
 1988  
 1989  
 1990  
 1991  
 1992  
 1993  
 1994  
 1995  
 1996  
 1997  
 1998  
 1999  
 2000  
 2001  
 2002  
 2003  
 2004  
 2005  
 2006  
 2007  
 2008  
 2009  
 2010  
 2011  
 2012  
 2013  
 2014  
 2015  
 2016  
 2017  
 2018  
 2019  
 2020  
 2021  
 2022  
 2023  
 2024  
 2025  
 2026  
 2027  
 2028  
 2029  
 2030  
 2031  
 2032  
 2033  
 2034  
 2035  
 2036  
 2037  
 2038  
 2039  
 2040  
 2041  
 2042  
 2043  
 2044  
 2045  
 2046  
 2047  
 2048  
 2049  
 2050  
 2051  
 2052  
 2053  
 2054  
 2055  
 2056  
 2057  
 2058  
 2059  
 2060  
 2061  
 2062  
 2063  
 2064  
 2065  
 2066  
 2067  
 2068  
 2069  
 2070  
 2071  
 2072  
 2073  
 2074  
 2075  
 2076  
 2077  
 2078  
 2079  
 2080  
 2081  
 2082  
 2083  
 2084  
 2085  
 2086  
 2087  
 2088  
 2089  
 2090  
 2091  
 2092  
 2093  
 2094  
 2095  
 2096  
 2097  
 2098  
 2099  
 2100  
 2101  
 2102  
 2103  
 2104  
 2105  
 2106  
 2107  
 2108  
 2109  
 2110  
 2111  
 2112  
 2113  
 2114  
 2115  
 2116  
 2117  
 2118  
 2119  
 2120  
 2121  
 2122  
 2123  
 2124  
 2125  
 2126  
 2127  
 2128  
 2129  
 2130  
 2131  
 2132  
 2133  
 2134  
 2135  
 2136  
 2137  
 2138  
 2139  
 2140  
 2141  
 2142  
 2143  
 2144  
 2145  
 2146  
 2147  
 2148  
 2149  
 2150  
 2151  
 2152  
 2153  
 2154  
 2155  
 2156  
 2157  
 2158  
 2159  
 2160  
 2161  
 2162  
 2163  
 2164  
 2165  
 2166  
 2167  
 2168  
 2169  
 2170  
 2171  
 2172  
 2173  
 2174  
 2175  
 2176  
 2177  
 2178  
 2179  
 2180  
 2181  
 2182  
 2183  
 2184  
 2185  
 2186  
 2187  
 2188  
 2189  
 2190  
 2191  
 2192  
 2193  
 2194  
 2195  
 2196  
 2197  
 2198  
 2199  
 2200  
 2201  
 2202  
 2203  
 2204  
 2205  
 2206  
 2207  
 2208  
 2209  
 2210  
 2211  
 2212  
 2213  
 2214  
 2215  
 2216  
 2217  
 2218  
 2219  
 2220  
 2221  
 2222  
 2223  
 2224  
 2225  
 2226  
 2227  
 2228  
 2229  
 2230  
 2231  
 2232  
 2233  
 2234  
 2235  
 2236  
 2237  
 2238  
 2239  
 2240  
 2241  
 2242  
 2243  
 2244  
 2245  
 2246  
 2247  
 2248  
 2249  
 2250  
 2251  
 2252  
 2253  
 2254  
 2255  
 2256  
 2257  
 2258  
 2259  
 2260  
 2261  
 2262  
 2263  
 2264  
 2265  
 2266  
 2267  
 2268  
 2269  
 2270  
 2271  
 2272  
 2273  
 2274  
 2275  
 2276  
 2277  
 2278  
 2279  
 2280  
 2281  
 2282  
 2283  
 2284  
 2285  
 2286  
 2287  
 2288  
 2289  
 2290  
 2291  
 2292  
 2293  
 2294  
 2295  
 2296  
 2297  
 2298  
 2299  
 2300  
 2301  
 2302  
 2303  
 2304  
 2305  
 2306  
 2307  
 2308  
 2309  
 2310  
 2311  
 2312  
 2313  
 2314  
 2315  
 2316  
 2317  
 2318  
 2319  
 2320  
 2321  
 2322  
 2323  
 2324  
 2325  
 2326  
 2327  
 2328  
 2329  
 2330  
 2331  
 2332  
 2333  
 2334  
 2335  
 2336  
 2337  
 2338  
 2339  
 2340  
 2341  
 2342  
 2343  
 2344  
 2345  
 2346  
 2347  
 2348  
 2349  
 2350  
 2351  
 2352  
 2353  
 2354  
 2355  
 2356  
 2357  
 2358  
 2359  
 2360  
 2361  
 2362  
 2363  
 2364  
 2365  
 2366  
 2367  
 2368  
 2369  
 2370  
 2371  
 2372  
 2373

اصول اسلام و ادب و اخلاق

ولا يختص التناقض بالواقعية الكلية بل يكون أيضا  
في الشرطية بالشروط المذكورة وإنما اقتصر في  
التمثيل على الكلية لما مر سروال

اعلم ان الراوي اتحاد الزمان والمكان اتحاداً زمانياً  
الواقعة واكادته ومكانها بمعنى اتحاد زمان نسبة  
المحمول الى الموضوع واتحاد مكان نسبة الـ الى الاتحاد  
زماناً تسلك حجة لو كنتم احدى الغضبتين في هذه  
النسبة في اليوم الغدوة في وقت انظر ثم كل الاخر  
بعد الف سنة مع مراعاة الشروط المذكورة يتحقق  
التناقض وكذا لو كنتم احدهما في المغرب والاخر في  
المشرق معها يتحقق التناقض بينهما اذا كان زماناً  
ومكانها متحدين موحداً

والمراد بكونها نسبة بالفعل كونها متعلقة بفعل المحمول  
لو كانت المراد بكونها بالقوة كونها متعلقة بكون المحمول  
بالقوة تقييد القوة والقدر من تحت المحمول المحظوظ

[illegible]

فان وحدة الموضوع يتبع فيها وحدة الشرط  
ووحدة الجزاء الكل اما اندراج وحدة الشرط فلا  
الموضوع في قولنا الجسم موقوف للبصر هو الجسم لا مطلقا  
بل بشرط كونه ابصار والموضوع في قولنا الجسم ليس  
بموقوف للبصر هو الجسم مطلقا بل بشرط كونه اسود  
والاختلاف الشرط يستتبع اختلاف الموضوع فلو اختلف  
الموضوع اختلف الشرط ولما اندراج وحدة الكل والجزء  
فقدان الموضوع في قولنا الزنجي اسود اي بعض الزنجي  
في قولنا الزنجي ليس اسودا اي كل الزنجي وهما مختلفان  
وحدة المحمول يتبع فيها الوحدات الباقية اما  
الاندراج وحدة الزمان فلان المحمول في قولنا زيد قائم  
اي قائم لزيد وقولنا زيد ليس قائما اي ليس قائما  
واختلاف الزمان يستتبع اختلاف المحمول ولما اندراج  
وحدات المكان والاختلاف والقوة والفضل فمع ذلك  
القياس سرح سرحا على استلزام

قوله وحدة النسبة الحكيمه اراد بالنسبة الحكيمه  
حاصل النسبة التي بين بين بقرينة قوله حتى يكون  
الايجاب والسلب واراد على ما ورد عليه الايجاب  
فان ما هو مورد الايجاب والسلب انما هو النسبة التي  
بين بين وقوله متى احدثت احدثت الضمير في الاول  
راجع الى الامور في الثاني الى النسبة وهو المناسب  
للقوله لانه متى اختلفت تلك الامور اختلفت النسبة  
ويكن العكس فثبت لمورد هو استلزام

قوله والافلا حصر ان وان لم يقصر على وحدة النسبة  
الحكيمه ليكون احصاء اشمل بل اراد بتفصيل احصاء  
فلا حصر فيها ذكر وايضا في الفاعلة في ذكرها الا

لم تتناقضا (ب) الثامنة وحدة (الشرط) اذ لو اختلفا فيهما لم يكن الجسم موقوف  
لبصر بشرط كونه ابصار الجسم ليس موقوف للبصر اي بشرط كونه اسود لم يتحقق الساقط  
اعلم ان شرط هذه الوحدة للساقط ما هو واجب فاما المنطوقين واما  
المتأخرين فقد اختلفوا في وحدتي وحدة الموضوع ووحدة المحمول بناء على ان  
الوحدة عند رتبة كنهها واما المحققون فقد اقتصروا على وحدة واحدة وهي  
وحدة النسبة الحكيمه حتى يكون السلب واراد على ما ورد عليه الايجاب  
اختلفت تلك الامور اختلفت النسبة الحكيمه ومتى احدثت احدثت فثبت هو واجب  
اخر واشمل كوالا فلا حصر فيها ذكره من الوحدة الثمانية بل لم يتحقق الساقط  
ايضا من وحدة العلة كقولنا راعى الملك السلطان اتقى رئيس مجلسه اي اتقى  
والا لم يترك في كتابه ان بالعلم الواسع ليس كتابت اي بالعلم الزكي العقول  
فثبت في كتابه اي لم يترك في كتابه اي بكتاب والميم كونه في مشرونا اعداها  
فثبت في مشرونا اي دينارا في غير ذلك في كانت الشروط المنقطة ذكرها  
ثم المحصور المحصور وكما في الساقط من المحصور بشرط ان يكون هو المحصور

قوله وحدة النسبة الحكيمه اراد بالنسبة الحكيمه  
حاصل النسبة التي بين بين بقرينة قوله حتى يكون  
الايجاب والسلب واراد على ما ورد عليه الايجاب  
فان ما هو مورد الايجاب والسلب انما هو النسبة التي  
بين بين وقوله متى احدثت احدثت الضمير في الاول  
راجع الى الامور في الثاني الى النسبة وهو المناسب  
للقوله لانه متى اختلفت تلك الامور اختلفت النسبة  
ويكن العكس فثبت لمورد هو استلزام

هذا هو الموضوع في قولنا الجسم موقوف للبصر هو الجسم لا مطلقا بل بشرط كونه ابصار والموضوع في قولنا الجسم ليس بموقوف للبصر هو الجسم مطلقا بل بشرط كونه اسود والاختلاف الشرط يستتبع اختلاف الموضوع فلو اختلف الموضوع اختلف الشرط ولما اندراج وحدة الكل والجزء فقدان الموضوع في قولنا الزنجي اسود اي بعض الزنجي في قولنا الزنجي ليس اسودا اي كل الزنجي وهما مختلفان وحدة المحمول يتبع فيها الوحدات الباقية اما الاندراج وحدة الزمان فلان المحمول في قولنا زيد قائم اي قائم لزيد وقولنا زيد ليس قائما اي ليس قائما واختلاف الزمان يستتبع اختلاف المحمول ولما اندراج وحدات المكان والاختلاف والقوة والفضل فمع ذلك القياس سرح سرحا على استلزام

قوله وحدة النسبة الحكيمه اراد بالنسبة الحكيمه حاصل النسبة التي بين بين بقرينة قوله حتى يكون الايجاب والسلب واراد على ما ورد عليه الايجاب فان ما هو مورد الايجاب والسلب انما هو النسبة التي بين بين وقوله متى احدثت احدثت الضمير في الاول راجع الى الامور في الثاني الى النسبة وهو المناسب للقوله لانه متى اختلفت تلك الامور اختلفت النسبة ويكن العكس فثبت لمورد هو استلزام

قوله والافلا حصر ان وان لم يقصر على وحدة النسبة الحكيمه ليكون احصاء اشمل بل اراد بتفصيل احصاء فلا حصر فيها ذكر وايضا في الفاعلة في ذكرها الا

المتكلم في هذه المسألة...  
 لا خلاف في ان المتكلم في هذه المسألة...  
 لا خلاف في ان المتكلم في هذه المسألة...

في الكمية اذ ان مقتضى فقال (وتحقق الموجبة الكمية فاما هو ان لا يكون له حقيقة  
 ان الكمية فاما هو الموجبة الجزئية لقولنا ان حيوانا بعض لان ليس  
 بحيوان ولا شيء من لان بحيوان بعض لان حيوانا فالحق هو ان المراد  
 المحصور ان كان كانت القضيةان المتناقضتان محصورتين (لا يتحقق التناقض  
 بينهما الا بعد اختلافهما في الكمية) اي الكمية وبجزئية بان يكون احد بهما كية  
 والاخرى جزئية فان قلت لا اتي في الموضوع في الكمية وبجزئية لان الموضوع  
 في الكمية جميع الافراد وفي جزئية بعض الافراد وكما في غير البعض في الوجود  
 لم يمتد اليه الكمية فلا يرد لا يحد والسبب على شيء واحد فليفتحق التناقض  
 قلت المراد بالموضوع في اشتراطات الموضوع في تحقق التناقض في الموضوع المذكور  
 في القضية الا ان الموضوع يعني ان الموضوع يطلق تارة على ذات الموضوع وتحويل  
 يطلق تارة على مفهوم المحول وهو الموضوع والمحل حقيقة وتارة يطلقان على  
 اللفظين المتأخرين عليهما وهو الموضوع والمحل في الوجود وهو المراد هنا وانما  
 لم يتحقق التناقض في المحصور الا بعد اختلافهما في الكمية (لان الكليتين قد يكونان)

وكان الاول ان يقول الابد اختلافهما في الكمية  
 ليسون متضامين على ان الشروط الثمانية مشتركة  
 بين المحصورتين والمحصورتين واجاب عنه  
 البعض وردد الرشد والكل من عن الفقه  
 قائم لوقال الابد اختلافهما في الكمية ايضا لا ادم  
 انها كانتا مختلفتين في شيء فيبادر وحده لانها  
 مختلفتين في الشروط السابقة وهذا باطل لعدم  
 ومنشأ السؤال اشتراطات قضية المحصورتان  
 بالاختلاف في الكمية وما هو ابطال هذا الاشتراط  
 او عارضة قد ير ٢٢

وحاصله جواب بتحرير المراد بان يقال انما يرد ذلك  
 لو كان المراد ببيان الوحدة ان الموضوع الموضوع  
 اكتفى ان ذات الموضوع او ما صدق هو عليه  
 وانما اذا كان المراد به الموضوع المذكور اعني  
 اللفظ الدال على مفهومه فدل على صحة الموضوعان  
 فيها ٢٢

بمقتضى التثنية كادع في بعض النسخ وبكيفية قوله  
 لا يتحقق التناقض بينهما ويمكن ان يكون لللفظ  
 لا يتحقق التناقض بين المحصورتين من المحصورات  
 الابد اتفاقهما في الوحدة السابقة اسمي له

ويشترك في الاول من الدير المطوي وتكون  
 امر الدير طعنتا المحصورتان لا يتحقق التناقض  
 بينهما الا بعد اختلافهما في الكمية وبجزئية لانها  
 لم تتحقق بينهما عند عدم الاختلاف فيها فكان

المتكلم في هذه المسألة...  
 لا خلاف في ان المتكلم في هذه المسألة...  
 لا خلاف في ان المتكلم في هذه المسألة...

وهذه امثلة اكملها فطيك باستخراج امثلة شرطية  
تقتضي كل جنس منها من الاتصال والانفصال وكثر  
نوع وهو لزوم والفساد والاتقان انما يجوز ذلك  
لكن يترتب ذلك النفع تقييد المصلحة الزمنية  
انما هي المصلحة الزمنية وتقييد المصلحة الحقيقية  
العادية انما هي المصلحة الحقيقية العادية وهكذا  
قياس البراءة السكينة

سبب کونه سراجی و یا شمس طیه المرحومه ابراریه علی  
سار قلوب و نفع قرنها تدبیر اذ کان العقیقتان  
جزئیتهن فها کما و بان تدبیر علی المصافی

كان جواب عما يقال من انه لم يبين المصنف بيان التمايز  
بين الماهيتين فاجاب بقوله اعلم انه واما الطبيعية  
فقد علم كونها مقبولة في العلوم تركا التمايز فيها

۵۲  
 راجع فی شیخ المصنف القاضی الذی توقف  
 علیہ معرفۃ العکس شیخ فی بیان العکس المستوی  
 نقار العکس ۱۱ اس

اذ العكس للثبوت فان العكس اذا اطلق عليه  
 العكس وايضا لم يذكر في النقيض الا بالامانة  
 فيقال عكس النقيض 2

فہو ان یخیر فی فیض الموصوع محمد لا و فی فیض محمد  
موصوعا کما اذا اردنا عکس قولنا کما ان فی  
قلنا کما لیس کیوان لیس باتش وانما لم یزاد

الآن لجانته واجتهادته (فما يكون الموضع في غير الموضع)

(نقولنا بعض الانا كاتب بعض الانا ليس كاتب) فليعلم من خذ ان الراد

بالكتاب منها الكاتب البعور واللام يكن الراك اعلم من الكاتب فم كذب

قولنا كان من كان... واليه... كان... كان...

وہی ہے جس نے ہمیں پیدا کیا اور جو ہمیں دیکھتا ہے۔ وہی ہے جس نے ہمیں سزا دی اور جو ہمیں بخشش دے گا۔ وہی ہے جس نے ہمیں حیات بخشی ہے اور جو ہمیں موت بخشنے والا ہے۔ وہی ہے جس نے ہمیں دنیا میں رکھا ہے اور جو ہمیں آخرت میں بھی رہنے دے گا۔ وہی ہے جس نے ہمیں کائنات میں رکھا ہے اور جو ہمیں اس کے ہر ذرے سے آگاہ کرے گا۔ وہی ہے جس نے ہمیں اپنے بندوں میں سے منتخب فرمایا ہے اور جو ہمیں اپنی رحمت سے نوازیگا۔ وہی ہے جس نے ہمیں اپنے فضل سے مالا مال فرمائیگا۔ وہی ہے جس نے ہمیں اپنے جنت کی نعمتیں عطا فرمائیں گی۔ وہی ہے جس نے ہمیں اپنے دوزخ کی عذابات پہنچائیں گی۔ وہی ہے جس نے ہمیں اپنے رزق میں سے حصہ دلایا ہے اور جو ہمیں اس کا حساب لے گا۔ وہی ہے جس نے ہمیں اپنے وعدے میں سے پورا کرنے کا ارادہ کیا ہے اور جو ہمیں اس کا ثبوت دے گا۔ وہی ہے جس نے ہمیں اپنے وعید میں سے پورا کرنے کا ارادہ کیا ہے اور جو ہمیں اس کا ثبوت دے گا۔ وہی ہے جس نے ہمیں اپنے وعید میں سے پورا کرنے کا ارادہ کیا ہے اور جو ہمیں اس کا ثبوت دے گا۔

ولا عصف بجريتهن والما فيه ليعطيه جريته الحكم ان انطيسين وجرهين

قد خلقناهم من طين طينة واحدة  
فجعلناهم من طين طينة واحدة

وَأَقْلَامًا بِغَضِّ الْأَنَاقِ بِطَنُ بَعْضِ الْأَنَاقِ يَسْتَلِطُّ طَوْنًا يَزِيدُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ سِتًّا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فانما هو الذي لا ينفك عنه في كل حال

کتابخانه عمومی امام علی (ع) سید الشهدا (ع) سید المهدی (ع)  
کتابخانه عمومی امام علی (ع) سید الشهدا (ع) سید المهدی (ع)

من الامم بركات ونعمها لهم ان الله انما جعل الخبيث لغو لنا الامم

نیکوکاران کا تہ (العائس) کا عجیب نمونہ

من جملة انقضا العكس (هوان يغير) بشدة الياء لان العكس يطلق







والتواضع والحيوان بان لا  
يكون في الدنيا من يدينه الا الله  
ولا يملك من نفسه شيئا الا ما  
يريد الله ان يكون له وما يشاء  
من الامور مستغنى عما سواه  
والا فليس هو المستغنى عما سواه

بعضی نماند انچه بلك اذ ان الوصو باحد الوصفين موضوعا و الوصف  
الاخر محمول عليها او نقول اذا صدق كل انك حيوان لازم ان اصدق في بعض احوال  
انك وان لم يصدق في هذه الحركية يصدق في غيرها و هو لا شئ من الحركات  
فليس المشاعاة من الان و لكن ان يصدق في بعض الاصل و هو ليس بعض الان

مجبور و قیدگان الاصل کل این حیوان فی ذم اجماع التفتیش و محو محال  
او تقول اذا صدق کل این حیوان لزم ان یصدق ببعض حیوان این و التوفیق

تفصيله و هو الاشی من الحيوان بان انضمم ذلك التفصيل الى الاسر بان جعلنا  
صغرى لكل من الاشياء الصغرى ثم طاعة الشكل الاول والتفصيل كبرى لكل من الاشياء  
كبيرة ثم شكل الاول سلب الاشی عن نفسه هكذا كان اشیوان ولاشی من  
الحيوان بان لا ينتج لاشی من الاشی بان وهو محال (والوجه الجوهري ايضا)

بعض الحيوان ان يزعم ان مصيد بعض الانواع حيوان لاننا نجد هياكلها  
مقينا مع صوفها كحيوان والان فيكون بعض الانواع حيوانا لو نقول ان

[illegible]





[illegible]

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما كان له وجود في ذاته كان له وجود في غيره...  
 هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما كان له وجود في ذاته كان له وجود في غيره...  
 هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما كان له وجود في ذاته كان له وجود في غيره...

مؤلف هو اخص من المركب لا المركب الذي اوجبت  
 الالفة بين اجزائه ولا ينافي هذا الما من انه مؤلف  
 للمركب لان ذلك باعتبار الاصطلاح وهذا  
 باعتبار الالفة وهذا انه في ما يقال من ان ذكر  
 المؤلف مستلزم ذكر المكون

منه فليس قياس على وزن ضرب بغيره قوله  
 من حقيقة المصادر وزنه مراف كما يدل عليه قوله  
 من قال اول ما قاله سيبويه لا من قاله سيبويه  
 سيبويه وقيل لا من جملة من المزيين

وانما كان من اقواله ولم يقرر من معانيه لانهم قوا  
 الحقيقة بما جعلت جزء قياس فاحذوا القياس  
 في تعريفها فلو اخذت من غير تعريف لزم الدور وسرور

من اي اى وقت كانت واخرجت بحكمها وانما  
 من سلت اشارة الى انه لا يجب ان يكون مسلمة في نفسه  
 الامر بل يجب ان يكون بحيث لو سلمت لزم عنها قول  
 فيتبادل التعريف القياس بالمركب من المعانيات  
 الكاذبة سرور

فانه يخرج عنها واسطة وهي انه يكون مركبا من  
 القضايا التي بعضها معقدة وبعضها بسيطة  
 قلت انها خارجة عن المقسم اذا لا يصح تعريف  
 عليها لان المراد بالقضايا اما المعقولات او  
 المسبوبات وعلى التعريف لا يصح عليها

هذا انما هو عنوان لان كل ما كان له وجود في ذاته كان له وجود في غيره...

متصلة لزومية وانما ان كانت متصلة او متحدة اتفاقا فلا يخرج القياس  
 لعدم فائده وان اردت ان تعرف العكس المستوي للشرطية كما لا يخفى

للمركب والشرطية ما يرجع الى المكون ولا يفرغ مما يتوقف عليه القياس من القضايا  
 وما يعرف من القضايا العكس شرعا في بيان القياس الذي هو المقصود الا ان

لا في العدة في تحصيل المطالب الحقيقية ولهذا قيل هو المطلوب الاعلى والمقصود الا ان  
 من الاصطلاحات المنطوقية النسبة الى سائر الاصطلاحات فقال

# القياس

تقديم على ما في آخر اصطلاح (هو قول مؤلف من اول شي سلت لزم  
 عنها انما قول الحق) اعلم ان القياس في بيان معقول ومفهوم كما للمعقول

الذي يتركب من القضايا المعقولة والمفهوم هو الذي يتركب من القضايا البسيطة

والاول هو القياس حقيقة والآخر مجاز لا يخلو القياس المعقول فيقولون

القياس هو الذي لا يخلو القياس المعقول فيقولون

القياس هو الذي لا يخلو القياس المعقول فيقولون

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما كان له وجود في ذاته كان له وجود في غيره...  
 هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما كان له وجود في ذاته كان له وجود في غيره...  
 هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما كان له وجود في ذاته كان له وجود في غيره...

二、社會主義

من قول رزاق لا قول باقر ولا قول الواحد لئلا يؤول اليها من القولين كقولنا لا  
جاءه وحده لا هذا الذي يجمع في قوله هذا الفاعل والشيء  
مفرد وكل متعدي و لا تلف باقر القولين كقولنا لئلا يؤول اليها من قولين  
أخذ لئلا خفية فهو ساق وكل ساق يقطع في مقابلة تلف من قولين

عنا قولكم لا نعلم البنا ثم قطع يده وسمي الاول قيا سبعا وثلاثين مركبا لثلاثين  
قياسين مخزوم به القول الواحد لانه لا يستقيم قياس واحد من غير قياسين  
المستوي وعكس قياسه وقوله مني سئلتم عن اني اشارة الى ان ملك الا قول لا يدين

[illegible]

2

في بيان ان كل حيوان لا يولد الا من حيوان  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد

وهو مركب من منفعة وحيلة دائما ويشترط ان يكون  
 التام في كل من الحيات والحيوان الانفعال متحدة  
 في النتيجة وان يكون المنفعة موجهة كمالها نحو  
 الحقيقة كقوة ما كل حيوان اما انسان واما فرس  
 واما بقدر ما غير ذلك وكما ان انسان وفرس وبقرة  
 وغير ذلك جسم يتبع كحيوان جسم واما في  
 قياسها فانها في المنفعة متحدة على  
 التقسيم على واحد

وهو قياس موافق في شرطية منفعة وحيلة  
 بعد اجزاء الانفعال وكانت نتائج التاميات  
 بين اجزاء الانفعال والحيليات متحدة كقولنا  
 كل جسم اما بدم واما بدم واما بدم واما بدم  
 وكل جسم يتبع ان يدم ط سطر سطر

وتقرر ان كل حيوان يولد من حيوان عند المنفعة فان  
 الانسان والفرس والحيوان كذلك واما وداله  
 صورة القياس يكون شتر في النتيجة ان سلمت  
 متحدة وان يكون في شتر في القياس لانه انقلب  
 قياسا كقوة ما كل حيوان اما انسان واما فرس واما  
 واما انسان يولد من حيوان عند المنفعة وكل  
 فرس يولد من حيوان عند المنفعة وكل حيوان يولد  
 من حيوان عند المنفعة فكل حيوان يولد من حيوان  
 عند المنفعة فكل حيوان يولد من حيوان عند المنفعة  
 فان سلمت يزم النتيجة استكماله

ويستتبع ان كل حيوان لا يولد الا من حيوان  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد

وكل حيوان يولد من حيوان عند المنفعة وانما  
 يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد

وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد

وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد

في بيان ان كل حيوان لا يولد الا من حيوان  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد  
 وانما يولد من حيوان من جنس واحد







منه ان كان  
مستحقا لكونه  
قوله ان كان  
المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

منه ان كان  
مستحقا لكونه  
قوله ان كان  
المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

منه ان كان  
مستحقا لكونه  
قوله ان كان  
المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

والظرف صفة المكرر الواقعة بين مقدمي القياس  
او حال منه بناء على جواز وقوع احوال من المبدأ  
كما في سيبويه وانما ربه ابن مالك او من الغيرة  
المسترة الذي هو ثابت فاعر يسمى سروراه

ولا يخفى ان المكرر لا يقع بين مقدمي القياس بل بين  
طرفي مقدمي القياس فكلوه الى محمول على الجملة  
او جهاز كذا في على اخبار المضاف الذي هو الطرفان  
او المضاف المسمى اطلاقا باسم المضاف الذي هو الطرفان  
او الجواز الذي هو الطرف او الذي هو الطرفان  
البيانية التي هي في نفس الامر للطرفين او المقربين  
لا بينهما من المبالغة سروراه

كأنه لما كان في المركب من المقربين مقامين لا فرق  
ايضا ومن هذا عرفت ان اكد الاوسط الذي ذكره  
لا يكون الا في القياس الاقتراني دون الاستثنائي  
كما ان الاشكال لا يربطه المذكورة في النطق لا تقو  
الا في القياس الاقتراني دون الاستثنائي  
في القياس

تنبها لغير الافراد بغير الافراد وكثيرا ما يجرى  
ثم تسمية كل منها بالحد لكونها طرفا لقطعة واحدة  
في الحقيقة كما يطقن على المنع على ما سبق يطقن على الطرف  
بحسب الاشتراك كقوله

انما القياس ليس تعريف والمفعول الثاني هو  
رسد

المجهول لا يتركب من اجزاء ولا شرطيات بخلاف الاستثنائي الذي هو من اجزاء  
منه ان كان  
مستحقا لكونه  
قوله ان كان  
المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون

منه ان كان  
مستحقا لكونه  
قوله ان كان  
المستحق على  
ان كان على  
المستحق العطف  
لا يكون



حواشی و فی آخری شکل اول شاید  
 اولی شکل را ایضا معنی اولی  
 خبر بریزد را بگوید یا هر که یا اختلاف  
 ایک و قیاس ضربه بر شمع حاشی  
 نیک ملک با وجب و او در و بر فرع  
 نیک ملک با وجب و او در فرع

کزانکه عکس قدر است مستور و نامش  
شعله ز کشته کبر ایسی امانت  
شعله ز کشته کبر ایسی امانت  
بلکه اسهل طریق بود که ایچده حرفی

ایکینہ وضع اولیہ شکل از شانه  
انتفا کیف اید کبرینک کلین  
اختلاف اولیہ شکل کلین  
هر بریہ رضا ایدم برینہ محو ک

ایکسید و حمل و کور و شکل و نشانه  
تا رنگ و ایام و صفی و رنگ و کسب  
اولیک و فریب و نشانی و رنگ و کسب  
صفی و آب و واجب و فرج و اجد و کسب

خبر آج باو اپ جب راه اوچ راہیک  
دینک فرج ۲ بانک وال ساوکر  
کسریں ازراہ وین پر تیج حانہ  
فید تھوئی نیکی کشف اید روض سالی

فلما رأيت هذه المبادئ الزمومة في طواف بعض الكتب  
النطقية وعلمنا أنها سبيل إلى ضبط الأشعار  
الأربعة وضربها للنتيجة قررنا هذا لما نرغب  
الضبط بهذا الطريق والأسلوب ١٣٠

و هو المطلوب وهذا اما بوجه في الشكل الاول وفيه  
بيان بين الشكل الثاني سطر الاشكال فيكون فيها  
اسمها راد

کائنات رزق و لاشیء من الفس بحیوان و کم بقدر لاشیء  
من البحر حیوان جنبها بجمیع ان المعبرة فی هذه التیاب الالهیة  
فی صورة القیاس بحدود الابواب الالهیة فلا یخفى

فان قلت هذه التعاريف الاربعه غير جامعة لازمه  
الشعر الاول ما يكون متعلق بمحول الصغرى موضوعه  
الكبرى فتعريف الشعر الاول لا يشمل اليه مثل كرات  
مسددها و الناطق و الناطق بشر فكذا انما للبشر  
و كذا لا يشمل تعريف الشعر الثاني ما يكون متعلق بمحول  
الصغرى فكذا لا يشمل مثل كرات مسددها و الناطق  
ولا شبهه من يجرى باطنه فخرشي من الانس و الحيوان  
و كذا لا يشمل تعريف الشعر الثالث ما يكون متعلق بموضوع  
الصغرى موضوعه كرات الكبرى مثل كرات مسددها و الناطق

ثم يترك على الوساطة بشئ آخر بان يترك الشئ على ما حتى يترك من جوارين كل كبري على الحكم  
على الشئ بالوساطة والحكم على الوساطة بشئ آخر الحكم على ذلك الشئ بشئ آخر فلهذا وضع  
هذا الشكل في المرتبة الاولى (وان كان بالعكس) اي ان كان الحكم الاوسط موضوعا في الصغرى  
والمحمول في الكبرى (فهو السهل الرابع) كقول طراني جوارا وكل باطونان فبعض  
ايضا وكونه في الاوسط بحسب الاول يستلزم ضرورة  
ايضا باطونان (وان كان) الحكم الاوسط (موضوعا فيها) اي في الصغرى والكبرى (فهو)

بدر صف و در کعبه رسیده  
شکر (ان ش) گفتن تورات حیوان و حشرات مطلق فیض الحیات ملوک (و انک)  
هم در صف و در کعبه رسیده و از آنجاء حد و خط محدث نیاید  
از حد واسط (محمولانها نیز) شکر (الثانی) گفتن تورات حیوان و لا شیء من العزس

بجوان خوشی بر لایق بغیرس و اما کان هذا الشكل ثانی و ما قبله ثالث لان اشائی  
شبهه به یا شکل در میان خود جدا شده اند و اینها را هم که در کتاب  
یارک الاول نهاده ام و مقدمه پیش روی تصویر من چیست شما را باین موضوع المطرب

الذي هو شرف من المحمول لا في الوجود بل في الوجود في نفسه فكانت للمصري اشرفية هذا الاعتبار  
فقدم على سائر الاشكال فان ثانياً والاشكال في الاول في احسن مقدمته وفي

فليكون حسن الموضوع بخلاف الرابع فإنه لا شكة له مع الأول أصلاً (فهذه مع الأشكال)

[illegible]



في هذا الموضع من كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب

في هذا الموضع من كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب

قول المص والذى اه عطف على اجمعة المستنفقة  
التي هي قوله والشكل الرابع اه على ما فهم من  
قول الشرح قبيل قول المص والشكر الرابع  
اه فهو ولما كانت الاشكال الاربعة في مرتبة  
الاندام آه او استينا في آخر جواب عن السؤال  
بان الشكل الثاني في اى درجة من الاخط ط  
من الشكل الاول فاجاب المص بقوله والذلة  
اي حكما فخرها لاسيما الرب ١٣

من تركيب القياس هو ايجاد المقارنة بين طرق الطب والمقارنة في الشكل الرابع  
عاجلة دون الاشكال الباقية فاجوب حكمهم عليه بانهم يجهلون الطبع قلت وجهه  
ان المقارنة تشبه المصادرة وايضا ما وقع في الشكل الرابع موضوع المطبوعة الضوئية

والمحور موضوعا في الكبري يحتاج من تركيب النتيجة لان جعل المحور موضوعا والموضوع  
محمولا فيحتاج الى تغييرين ولهذا جعل كعبه من الطبع ككرة الاحمال عند استنتاج الطول  
الاشكال الباقية (والذلة على سليم وطبع مستقيم لا يحتاج الى رد) شكل الثاني

الشكل الاول في استنتاجه لا يلغى في قربه من الاطراف المربعة اياه في  
صفحة التي هي شرف المقعد متين بقا واستقامة الطبع للشيء من غير طلبة ردة الى

الاول بخلاف الثالث والرابع فانما يجهل ان في الاول المستقيمة الا ان في فاذ اريد ان  
الاول يرتد بعكس الكبري لانه موافق للاول في صفوه كالف في كبراه فاذ عكست

كبراه يجعل الموضوع محمولا لا محمولا موضوعا يعبر عن الاول كما نزلنا كل من حيوان  
ولا شئ من الحيوان فيقول كبراه لاشئ من الحيوان فخرس والثالث يرتد الى الاول

بعكس الصغرى لانه موافق له في كبراه كقولنا كل انبي حيوان وكل انبي ناطق فاذ

لكن يفهم من عبارة الشيخ في الاشارات ان الثاني  
ايضا قريب من الطبع كذا الطبع السليم يظن  
في سبب قبل البيان على ما شرنا اية اتفاقا فخصم  
المص هذا الحكم بالشكل الثاني فيحتاج العناية  
والتحقيق ان مجموع الاشكال ترد الى الشكل الاول  
بل الى الضرب الاول منه برأى ضروري من اول  
الاول على ما بينه الفاخر القاري في الضرب  
الاول والثالث من الثاني الى الاول بعكس الكبري  
والثاني من الثاني الى الاول بعكس الصغرى ثم الترتيب  
ثم النتيجة والرابع من الثاني الى الاول بل يعلم  
كونه بين الاشياح بطريق محصور في المطولات  
ويرد اذ يمتد الاول من الشكل الثالث الى الاول بعكس  
الصغرى والخاص منه بعكس الكبري ثم الترتيب  
ثم النتيجة والسادس من الاول الى الاول بل يعلم كون  
بين الاشياح بطريق جبين في المطولات ايضا ويرد  
الثلاثة الاول والثاني من الشكل الرابع الى الاول  
بعكس الترتيب ثم النتيجة والرابع والخاص بعكس  
المقعد متين ذلك من الشكل الثاني بعكس  
الصغرى والخاص الى الشكل الثالث بعكس الكبري

في هذا الموضع من كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب

في هذا الموضع من كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب  
والذي هو في كتابنا في الطب











[illegible]

榮

[illegible][illegible]





هذه الآية الغريبة التي لا تتفق  
معها الا في شيء من مفصلة بل ان  
الاصح في جميع الاقسام ان يكون ذلك التفسير  
بما هو على ما بين في تفصيلها  
وان كانت مفصلة فان كانت  
مفصلة فاستلزام  
لها

والنقصان  
الحقيقة  
مادة  
الانقضاء  
علاق  
الأول  
صالح  
القيا





پیشینہ

اعلم ان وقوع النسبة اولا وقوعها ان شاء الله عند العقل بلا ربحان لان تعلق العلم بكل واحد منهما يسمى شكلا وان ترجح احدهما بنوع من الاذعان يسمى العلم به تصديقا واعتقادا وذلك الاعتقاد ان كان جازما بحيث انقطع احتمال الطرف الاخر بالنكته وانما لا يزول بالتشكيك ومطابقا للواقع يسمى يقينا وان كان غير مطابق يسمى جهلا مركبا وان كان غير ثابت يسمى تقليدا وان كان غير جازم بل راجح يسمى ظنا وان تعلق العلم بنقيض المظنون يسمى دجما وان تعلق بنقيض المجهول الذي هو ما عدا المظنون يسمى تخيلا فهذه الالف ام السبعة اقسام ادراك النسبة الساتة التجربة فانك في الوهم والتحيز تصور والظن وبجهل المركب والتقليد المصيب واليقين تصديق وقد علم بذلك حد كل واحد منها فاليقين اعتقاد جازم مطابق ثابت يخرج بالاعتقاد الشك وبجهل الظن والوهم والتحيز لان الظن اعتقاد راجح والوهم اعتقاد مرجوح والتحيز اعتقاد خارج عن التردد والوهم وبالمطابقة بجهل المركب تقليد يا وغيره وبالثبوت التقليد المصيب الذي يزول بالتشكيك بقدر

بی بی طیبہ  
 لکھنؤ دارالافتاء دارالعلوم  
 قاضی محمد رفیع الدین صاحب مدظلہ العالی  
 خزانہ دار  
 بی بی محمد صمدی صاحبہ

محرم الحرام سنة ١٢٨٥  
بدره

[illegible]

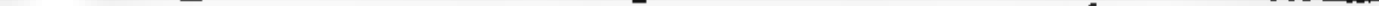
مطريات بن المضبط  
بج البهتان  
ولا تغفل  
عن المضطرب  
اول

مجلس شورای اسلامی  
کتابخانه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيد المرسلين  
آل محمد الطيبين الطاهرين  
الطاهرين

و قد صبح المراد ههنا ان الاوسط ان كان واسطة في حصول  
التصديق بثبوت المحمول للموضوع او سلبه فيه فقط  
فان البرهان اني وان كان يفيد مع التصديق المذكور  
سبب نسبة المحمول الى الموضوع بالثبوت او بالسلب  
في نفس الامر فان البرهان الحق في عرف السككي زائد  
و قد برهان الان في ينقسم ايضا الى قسمين لان الاوسط  
فيه إما ان يكون مع كونه ليس بعدة في الخارج للنسبة  
المذكورة معلولا لها او لا يكون فصارت الاقسام  
ثلاثة ما يكون الاوسط علة لها في نفس الامر وما يكون  
معلولا لها في نفس الامر وما لا يكون علة لها فيه ولا  
معلولا والآول برهان الحق والباقيان برهان اني  
وقد نطق ان البرهان العلم يجب ان يكون الاوسط فيه  
علة للاكبر وذلك فيه لازم بكل الذي اشترط فيه ان  
يكون علة لوجود الاكبر في الاصغر و قد بين علة وجود  
الشيء في نفسه وبين علة وجوده لشيء آخر والمشرط  
في برهان لم هو انثاني لا الاول كذا في شرح الفصول  
وكذا في شرح التسمية للتفان في آورنوي

واعلم ان الاستغناء في الاقضية الاستثنائية في حكم  
الادسطة في الاقضية الاقرائية فاما قلنا ان كان  
القرم مخففا فالارض متوسطة بينه وبين الشمس لكن  
القرم مخفف فالارض متوسطة بينهما كان برهما  
انيا لان اكنوف معلولا المتوسط ولذا قلت ان كان  
المتوسط المذكور حاصل فالقرم مخفف لكنه حاصل فالقرم  
مخفف فهو برهما ان لم يكن المتوسط فله اكنوف  
وبهذا يتجسد البرهان في القسمين ولا يخرج القياس  
الا تخفا في اذا كان برهما فافهما وبرهنا المستور  
الاستغناء

[illegible]

في كل واحد من هذه الاشياء لا يمتنع ان يكون له وجود في نفسه  
 وانما لا يمتنع ان يكون له وجود في غيره ايضا  
 فان قيل قد يمتنع ان يكون له وجود في غيره  
 قلنا لا يمتنع ان يكون له وجود في غيره  
 بل لا يمتنع ان يكون له وجود في نفسه  
 فان قيل قد يمتنع ان يكون له وجود في نفسه  
 قلنا لا يمتنع ان يكون له وجود في نفسه

انما الاشياء اعظم من جزئها والراد الكل المجعول لا  
 الافرادي اس

والراد من الطرفين اعم من الموضوع والمجول والمقدم  
 والراد المراد بتصورهما مقصورهما بتامهما اس

ولا يمتنع ايضا من انضمام قياس قضي وهو انه لو لم  
 يسهل ما يقع الاسهل اعني بشرطه دائما او اكثر باش

واعلم ان الحكم لا ينفك الا حكم جزئيا كما في قولك هذه النار  
 حارة واما الحكم بان كل نار حارة فتستفاد من الاحكام  
 الجزئية كثيرة مع التوقف على العلة لتعدد الاحساسات  
 الجزئية فلهذا النفس لقبول الحكم الكلي من المسبب الفياض  
 ولا شك ان تلك الاحساسات انما تؤدي اليه اليقين  
 اذا كانت حادثة فلو لا ان يميز بين الحق والباطل من  
 الاحساسات لم يميز الصواب من الخطا رسد

وهي البصر والسمع والشم والذوق واللمس  
 والباطنة وهي الحكم المشترك والخيال والوهم  
 والحافظة والمخيلة فاكواش عشرة قولنا احد

وهي ما يكون لها حكم فيها مركبا من الفعل والحس الذي  
 هو غير حس السمع ويحتاج العقل في الجزم الى مشادة  
 شكره فبقوة اليقين بواسطة قياس قضي هو  
 انه لو كان اتقا قيا لما كان دائما او اكثر باسكتي

والشواهد والبياض لا يمتنع ان العقل هذه الاحكام يحكم بحركة تصور الطرفين (9)

ثانيا (مشارحة) وشيخنا (كقولنا الشمس مشرقة) والمذكر بالبحر (والنار)

محركة في المذكر بالنفس العقل في عقدين الحكمين يحتاج الى المشاهدة بالبحر والاكوا

الحكمين من كواش الظاهرة وان كان من كواش الباطنة تسمى وحدها كقولنا النار حارة

وقطنا (9) ثانيا (كقولنا شمس تشرق من المشرق) فان العقل في

هذا الحكم يحتاج الى كواش المشاهدة (9) اربعها احكاميات لقولنا ان نور الشمس مستفاد من

الشمس (الشمس) لا اختلاف في شكله ونوره بحسب قرينه وبقدره عن الشمس انما يوجد عند

حيلولة الارض بينهما فالعقل يحكم فيه بخبر من المقييد للعلم وهو شرطه انتقال النور

من المبادي الى اللطاب والفرق بينه وبين الفكر ان الفكر لا يثبت في حركتين حركته في حيز

المبادي في حركته من اللطاب الى المبادي وحركته في حيز العصوره وهي حركته من المبادي

الى اللطاب بخلاف حركته من قايه لا حركته في اصلا لا يقال لا يقال في الحركة فكيف

لا حركته في لا انقول الانتقال فيه دفعي ولا شيء من حركته في دفعي لو لم يكن في حركته

او حركته هو خروج من القوة الى الفعل على سبيل التدرج ولهذا قد يكون انتقاله من كواش

في كل واحد من هذه الاشياء لا يمتنع ان يكون له وجود في نفسه  
 وانما لا يمتنع ان يكون له وجود في غيره ايضا  
 فان قيل قد يمتنع ان يكون له وجود في غيره  
 قلنا لا يمتنع ان يكون له وجود في غيره  
 بل لا يمتنع ان يكون له وجود في نفسه  
 فان قيل قد يمتنع ان يكون له وجود في نفسه  
 قلنا لا يمتنع ان يكون له وجود في نفسه

قال في التفتات للامامية المخصوصة كذلك  
 لعدم قصد الترتيب فيه فقام بقصد الالتفات  
 الى المبادئ اجمالا فيسبغ مبادئ المرتبة وفتحة من  
 غير اختيار فيها يفتي لا يشبه في ان لم يجلو الشئ  
 بعد الشوق اليه بقصد واختيار لكن هذا لا اختيار  
 انما هو في التوجيه نحو طلب المبادئ اجمالا وليس الفرق  
 بين اكدس والعكر بهذا الاعتبار المشترك بينهما  
 الفرق بوجود الاختيار في ملاحظة كل مبتدأ بخصوصه  
 في العكر وعدمه في اكدس سرمد ادري

في التفتات المخصوصة كذلك  
 لعدم قصد الترتيب فيه فقام بقصد الالتفات  
 الى المبادئ اجمالا فيسبغ مبادئ المرتبة وفتحة من  
 غير اختيار فيها يفتي لا يشبه في ان لم يجلو الشئ  
 بعد الشوق اليه بقصد واختيار لكن هذا لا اختيار  
 انما هو في التوجيه نحو طلب المبادئ اجمالا وليس الفرق  
 بين اكدس والعكر بهذا الاعتبار المشترك بينهما  
 الفرق بوجود الاختيار في ملاحظة كل مبتدأ بخصوصه  
 في العكر وعدمه في اكدس سرمد ادري

وهي التي يحكم بها العقل مجرد خبر جاعلة يتبع نواظمهم  
 على كذب كما يحكم بوجود بغداد والبصرة رستي  
 ولا في التوليدات من تكملة قياس غني وان  
 يكون مستندا الى المثل هذه فيكون كما صدر من التوبة  
 على جزئيا من شأنه ان يحصل بالاحساس فذلك  
 لا يقع في العلوم بالذات كما لمحسوسات كذا في شرع  
 المواقف وقباصه الحق هكذا هذا الخبر يمتثل  
 العقل نواظمهم على الكذب وكذا خبر كذا فهو  
 صادق فلهذا الخبر صادق ومضمون واقع ثابت  
 كذا استفيد من الشراح

وهي القضايا التي يحكم بها العقل فقط بواسطة قياس  
 لا يغيب وسطه عن الذهن عند تصور طرفيها  
 فلا بد ان لا يغيب ذلك الوسط عن الذهن عند  
 تصورهما واللام يكن تلك القضايا مبادئ اول  
 فتصورات اطرافها ملزمة كحصول ذلك القياس  
 الحق الموجب للحكم بها وهي قريبة من الاوليات

في التفتات المخصوصة كذلك  
 لعدم قصد الترتيب فيه فقام بقصد الالتفات  
 الى المبادئ اجمالا فيسبغ مبادئ المرتبة وفتحة من  
 غير اختيار فيها يفتي لا يشبه في ان لم يجلو الشئ  
 بعد الشوق اليه بقصد واختيار لكن هذا لا اختيار  
 انما هو في التوجيه نحو طلب المبادئ اجمالا وليس الفرق  
 بين اكدس والعكر بهذا الاعتبار المشترك بينهما  
 الفرق بوجود الاختيار في ملاحظة كل مبتدأ بخصوصه  
 في العكر وعدمه في اكدس سرمد ادري

وهي التي يحكم بها العقل مجرد خبر جاعلة يتبع نواظمهم  
 على كذب كما يحكم بوجود بغداد والبصرة رستي  
 ولا في التوليدات من تكملة قياس غني وان  
 يكون مستندا الى المثل هذه فيكون كما صدر من التوبة  
 على جزئيا من شأنه ان يحصل بالاحساس فذلك  
 لا يقع في العلوم بالذات كما لمحسوسات كذا في شرع  
 المواقف وقباصه الحق هكذا هذا الخبر يمتثل  
 العقل نواظمهم على الكذب وكذا خبر كذا فهو  
 صادق فلهذا الخبر صادق ومضمون واقع ثابت  
 كذا استفيد من الشراح

وهي القضايا التي يحكم بها العقل فقط بواسطة قياس  
 لا يغيب وسطه عن الذهن عند تصور طرفيها  
 فلا بد ان لا يغيب ذلك الوسط عن الذهن عند  
 تصورهما واللام يكن تلك القضايا مبادئ اول  
 فتصورات اطرافها ملزمة كحصول ذلك القياس  
 الحق الموجب للحكم بها وهي قريبة من الاوليات

وهي القضايا التي يحكم بها العقل فقط بواسطة قياس  
 لا يغيب وسطه عن الذهن عند تصور طرفيها  
 فلا بد ان لا يغيب ذلك الوسط عن الذهن عند  
 تصورهما واللام يكن تلك القضايا مبادئ اول  
 فتصورات اطرافها ملزمة كحصول ذلك القياس  
 الحق الموجب للحكم بها وهي قريبة من الاوليات

في التفتات المخصوصة كذلك  
 لعدم قصد الترتيب فيه فقام بقصد الالتفات  
 الى المبادئ اجمالا فيسبغ مبادئ المرتبة وفتحة من  
 غير اختيار فيها يفتي لا يشبه في ان لم يجلو الشئ  
 بعد الشوق اليه بقصد واختيار لكن هذا لا اختيار  
 انما هو في التوجيه نحو طلب المبادئ اجمالا وليس الفرق  
 بين اكدس والعكر بهذا الاعتبار المشترك بينهما  
 الفرق بوجود الاختيار في ملاحظة كل مبتدأ بخصوصه  
 في العكر وعدمه في اكدس سرمد ادري



هذا هو المقام الذي يطلب فيه ويستدل على ما  
 فيه بالبرهان يقال له المقام البرهاني والمقام  
 الذي يطلب فيه غير البقن من الشك ويستدل  
 عليه في بواحد من هذه الثلاثة يقال له المقام  
 الخطابي والجدلي والشعري وقد يقال الخطابي  
 ويراد به الثلاثة على ما وقع في سائر النسخ  
 القول كقوله الرشد

أي عرض المتكلم بالشعران تبين نفسا مع انبساط  
 وانقباضا بسبب ترغيب أي تحريض أو ترغيب  
 أي تحفيز أو تحريك

أي هذه يا قوته بيان لا تأخر وكل خرافة  
 بيان هذه يا قوته بيان له حد

أعلم أن المقام الذي يطلب فيه ويستدل على ما  
 فيه بالبرهان يقال له المقام البرهاني والمقام  
 الذي يطلب فيه غير البقن من الشك ويستدل  
 عليه في بواحد من هذه الثلاثة يقال له المقام  
 الخطابي والجدلي والشعري وقد يقال الخطابي  
 ويراد به الثلاثة على ما وقع في سائر النسخ  
 القول كقوله الرشد

**والشعر** أي من جهة الصناعات الشعر (وهو قياس)

مؤلف من مقدمات تنبسط منها النفس وتنقبض وتصل هذه المقدمات في محلات

وهي أعضاها التي تجعلها في النفس فيضاً ورسماً كما لو قيل في قوله تعالى

تنبسط بها النفس وترغب في شربها كما لو قيل العمل من موهبة فالنفس تنقبض

وتنقبض والعرض من الشعر اتصال النفس بالترغيب والترهيب لم يقرب من أفعال أو كذا

أو ضاء أو خط ولها في بعض المصنفين وعند الاستحسان والاستعطاء

فيغيره فان الناس طوع للتحصيل منهم التصديق في الوهم أعذب والله في العدم

ويؤيد في اتصال النفس أن يكون الشعر على وزن ويشتد بهتوجيب فان قيل قد علم من

أن الشعر لا يطلب به التصديق بل يطلب به التحصيل فلا يكون قياساً قلنا ان التحصيل

لما جرى مجرى التصديق من جهة تأثيره في النفس قبضاً ورسماً عن الأقبية

**والمغالطة** أي من جهة الصناعات المغالطة (وهو قياس) مؤلف من

مقدمات كاذبة شبيهة بالحق ولم تكن مقدمات شبيهة بالحق (أي شبيهة

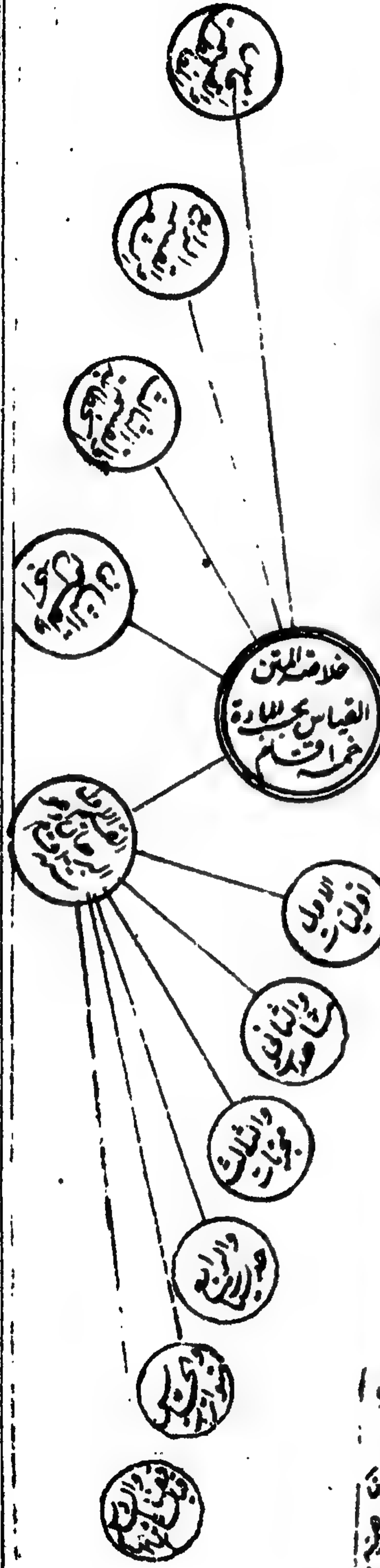
بالمشهورة) ولم تكن مشهورة وتسمى شاذية (أو من مقدمات وهمية كاذبة)

هذا هو المقام الذي يطلب فيه ويستدل على ما فيه بالبرهان يقال له المقام البرهاني والمقام الذي يطلب فيه غير البقن من الشك ويستدل عليه في بواحد من هذه الثلاثة يقال له المقام الخطابي والجدلي والشعري وقد يقال الخطابي ويراد به الثلاثة على ما وقع في سائر النسخ القول كقوله الرشد

هذا هو المقصود من الكلام في هذه المسألة  
 وهو ان الحكم في الامور العقلية لا يكون  
 بالقياس الى الحكم في الامور الحسية  
 بل بالعكس فان الحكم في الامور الحسية  
 لا يكون الا بالقياس الى الحكم في الامور العقلية  
 وهذا هو المقصود من الكلام في هذه المسألة

وهي القضايا الكاذبة التي يحكم بها الوهم الانساني في امور غير مستوفاة للحكم في الامور  
 المحسوسة لم يكن كاذبة كما لو حكم بحسن بناء وقبح الشوهاة واما الحكم في العقول العرفية  
 فانه يكون هذا الحكم كاذبا قطعاً وذلك لان الوهم قوة جسمانية تدرك بها المعاني  
 الخجولية المنسوبة من المحسوسات تلك القوة تافهة لا تدرك الا المحسوسات فالحكم  
 الوهمي في المحسوسات يصدق هذا الحكم والعقل يتبين فيه متى لو حكم في العقول لا يصدق  
 هذا الحكم لعدم ادراكه في الامور العقلية ويدل على ذلك ان الوهم يوافق العقل في المقدار  
 البسيط لا يحتاج مثل قولنا الميت بما روي عن جاريته في العقل في النتيجة للحكم  
 بالخوف من الموت اذ لو كانت هذه افعال ان المعاطلة تنصرف في قسمين القسم الاول وهو  
 المركب من مقدرات كاذبة شبيهة بالحق او المشهورة والقسم الثاني وهو المركب من مقدرات  
 حقيقية كاذبة وهي بقيتها قياساً فانه لا يصدق بقيتها ولا طنائها بل مجرد ان يكون شبيهة  
 الكاذبة وقساره قد يكون من جهة الصورة وقد يكون من جهة المادة كما فاساده من  
 جهة الصورة فانه يكون بانقضاء شرط انتاجه ككون العنصر في الشكل الاول سالباً  
 والكبرى خرافية واما فاساده من جهة المادة فبان يجعل المطلوب مقدرة القياس كما

لانما هو المقصود من الكلام في هذه المسألة  
 وهو ان الحكم في الامور العقلية لا يكون  
 بالقياس الى الحكم في الامور الحسية  
 بل بالعكس فان الحكم في الامور الحسية  
 لا يكون الا بالقياس الى الحكم في الامور العقلية  
 وهذا هو المقصود من الكلام في هذه المسألة



[illegible]

من كتب في هذا الكتاب...  
 في بيان ما في هذا الكتاب...  
 من كتب في هذا الكتاب...  
 في بيان ما في هذا الكتاب...

قوله من بعث اليهم...  
 على التعميم...  
 قوله بالمقارنة...  
 الصواب...  
 قوله الاولى...  
 اشهر...  
 قوله من قبل...  
 والاشارة...  
 وبدلها...  
 عليها...  
 بغير...  
 بطريق...  
 والآثار...  
 لانه...  
 عن...  
 الى...  
 في...  
 السميع...  
 لهذا...  
 التفسير...  
 الوحي...  
 الطيف...  
 في...

لجاء في سبيل نكتة بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن الآية ان الحكمة  
 اشارة الى البرهان والموعظة الحسنة الاخطايرة وجادلهم لا يجدل فيكون كل من هذه  
 الثلاثة معنى اعمية الدعوة الى سبيل الحق لكن النسبة الى النفس المستبدلة هو  
 البرهان فيض اذ به يتوصل الى تحقيق الحقائق وتزقية الدقائق ويهتدى الى اركان  
 الصور القدسية والاحكام النبوية ولهاذا خص المصنف العمدة بالبرهان فقط  
 (ولكن هذا هو الرسالة) الاثيرة (في المصنف) قال جامع الفقير الى رحمة  
 القدير محمود بن حافظ الحسيني تاجها الله تعالى بلفظه الحق وبكلمته  
 وليكن هذا آخر ما اورثنا جميعه من الشروع وما كوشى اعانة للطالبين وصحة  
 للرغبين جعلنا الله تعالى واياكم من الطالبين الصادقين وحسن اولايكم وزياد  
 السعداء والهاككين واحمد لله رب  
 العالمين وصلى الله تعالى على  
 رسولنا محمد وآله الطيبين  
 الطاهرين

مع الحمد لمن هو الاثر والآخر...  
 الاخير من ذما...  
 على...  
 الله تعالى...







